C
1071.
769.523

KAUFMANN
DÁVID
KÖNYVTÁRA
C. 1071.

SS.ra ya me parece que vos detive
bastante sobre meu Nada enda bem se
podera dizer mays nada poys pa
hazer tudo nada dexamos o Nada
& tomamos algo mays val algo
que nada & ~~[illegible]~~ finerez com
hua oracaõ & digam todos comigo
ya que Eu naõ ~~vos~~ de nada Poys
Rogamos ao Altissimo D.s poderes
nos responde ~~com~~ a todos com
Esta Oracaõ Em tam Sarto
teremos algo ~~que~~ & he o Nada
~~fica~~ Nada

Elfasib meldola

Keleti Gyűjtemény
769.523
Tratado del temor
divino extracto del doctissimo
libro llamado Ressit hohmá
200901811

200901811

30510

TRATADO DEL TEMOR

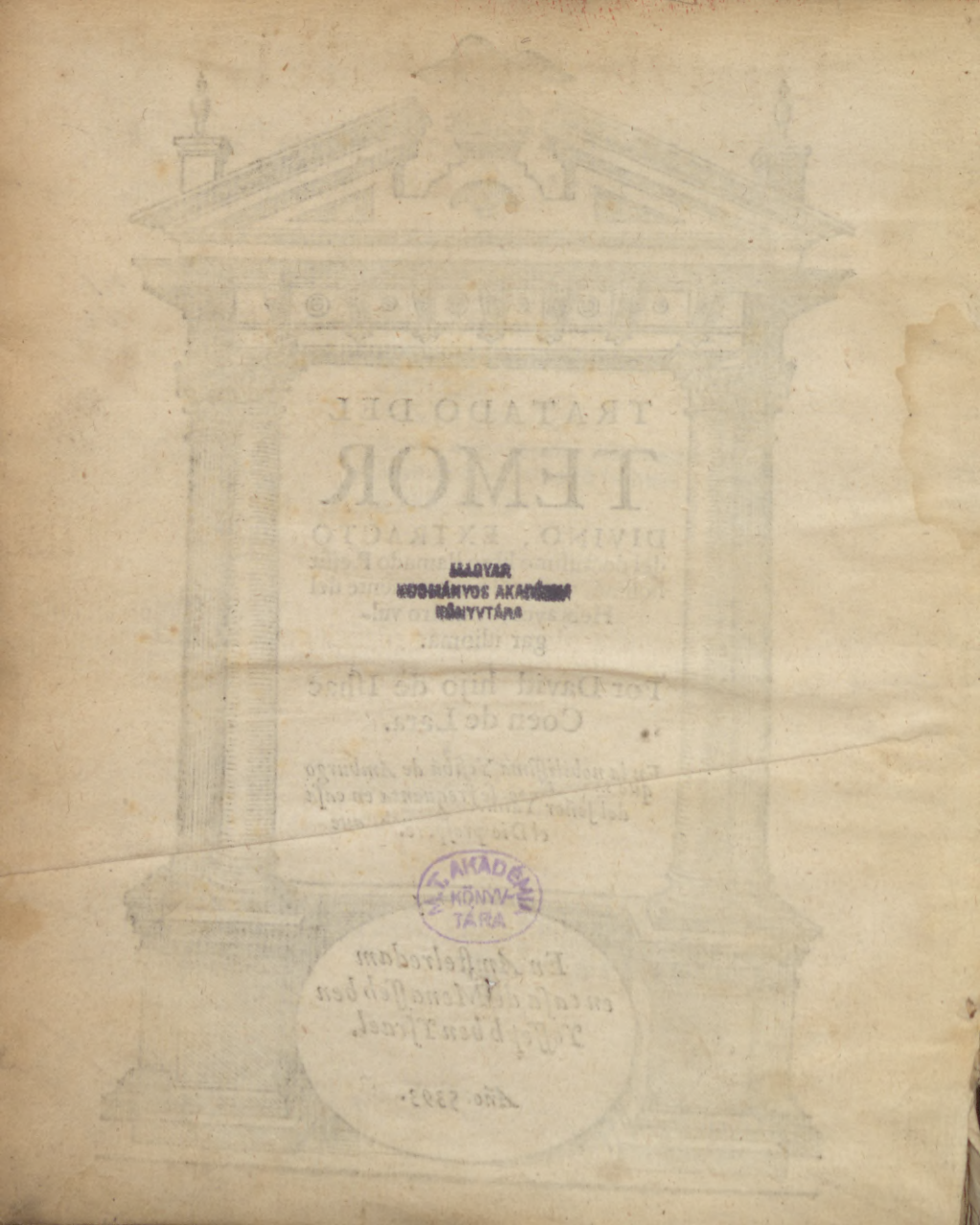
DIVINO, EXTRACTO del doctiſſimo libro llamado Reſſit hohmá, traduzido nuevamente del Hebrayco, a nueſtro vulgar idioma.

Por David hijo de Iſhac Coen de Lara.

En la nobiliſſima Yeſibá de Amburgo que al presente se frequenta en casa del señor Yahacob [illegible] el Dio prospere.

En Amſtelredam en caſa de Menaſſeh ben Yoſſeph ben Yſrael.

Año. 5393.


MAGYAR
TUDOMÁNYOS AKADÉMIA
KÖNYVTÁRA
M. TUD. AKADÉMIA
KÖNYVTÁRA

DEDICATORIA

AL MVY MAGNIFICO SENOR DAVID DE LIMA.

MAGNIFICO SENOR, corre con buelo tan veloz este momento de la vida, que es menester despertar con espuela del temor, á los que adormecidos, se ẽtregarõ al sueño de los fingidos bienes deste mundo, alargando la rienda de su desenfrenado apetito, que corra por el cãpo de la sensualidad. Y para ẽpedir vn mal tan grãde, quise traduzir aquel divino libro, intitulado Reshit Hohmá, que por escalones nos lleva y encamina al puerto glorioso de nuestra salvacion, aunandonos con la Divinidad. Y queriendo dar á estampa el primer tratado, que es el del Temor, consideré á quien deuria ofrecer esta primer cosecha de mi dulce exercicio. Y luego me ocurrió V.Md. que con los dones naturales, ha igualado y vẽcido á los de la fortuna, y en todas las actiones, matizado con sus virtudes, los que benignamente recibió del cielo. Y aun q̃ los favores ordinarios q̃ me haze, no me obligavan á tan vmilde reconocimiento, toda via esforcé mi atrevimiento, en confiança de q̃ la obra será de gran fruto. Y ansi, todos daran por bien empleado mi pensamiento, y mi eleccion por justa. V.Md. reciba la voluntad, que sola ella iguala á mis obligaciones, cuya persona el cielo guarde con fausto, suceso de sus buenos designios por largos años, Amen.

Criado de V.Md.

David Coen de Lara.

Al sapientissimo señor, el Haham Dauid Coen de Lara, en la traducion del tratado del Temor diuino. de Yosseph frances.

SONETO.

Aquel reflexo, o rayo cristalino.
Del Sol, que os ilumina soberano.
Con que en la noche del galut tirano.
A luz de libertad, abris camino.

Aqui, como en retrato peregrino.
Doctas le imprimen vuestra pluma y mano.
Mostrando facil el remedio humano.
En cognoscencia del Temor divino.

Este, en que el mismo amor campea tanto.
En años moço, en sciencias dilatado.
Gloria os haze a Israel, y al mundo espanto.

Rico de vuestro ingenio, este tratado.
Como de erario del lengua je santo.
Si era sin precio, será mas preciado.

PROLOGO

AL LECTOR.

PRVDENTE y amigo Lector, Considerando como el hombre no nasce solo para si, sentencia que fue del famoso philosopho, avn que primero del sagrado texto, por cuya causa dize, dixo el Señor, *No es bueno ser el hombre solo*, que vltra de en esto significar la naturaleza humana, que es ser sociable y amiga de la conversacion, como en las Ethicas dixo el philosopho, y siendo el hõbre solo y falto de cõpañia, vido el Señor que se pervertia esta naturaleza, y quedava frustada esta essencial inclinacion, y esto no es bueno, como actualmente no lo es todo aquello que deprava, o divierte el orden natural de las cosas. Tambien nos amuestra, que siendo la causa final, y lo bueno, convertibles y reciprocos en la accepcion, por enquanto todo fin es bueno, ergo que aquello que no contigue el fin á q̃ es destinado, no es bueno. Y como fuesse el del hombre exercitarse enel servicio de su criador, emplearse en la contemplacion de sus mirificas obras, y frequentar la observancia de sus divinos preceptos, y este, mal lo podria alcançar si fuesse solo; por que en buscar aquellas cosas que son de precisa necessidad para la conservacion de su vida, como el pan, y otras tales, consumiria el tiempo breve que della le es concedido en arar la tierra, desterronarla, sembrar, segar, aventar, crivar, moler &c. Pero con la compañia de muchos, aplicado cada qual á vna cosa, y ocupando differente officio, queda facil el camino de la felicidad al que la dessea, llamo la estrada de la saluacion al que la solicita, y trillado el passo para tenerlo para la gloria, vltimo fin del hombre, dandose á la salud de su alma, pues la de su cuerpo está aparejada por otros. Pero lo que en este verso queremos explicar, y haze á nuestro proposito, es dezir, no ser bueno (affirmativamente) ser el hombre *Lebadó* (para si solo) asaber, sagaz y prudente en procurar su bien, sedulo, y industrioso en adquirirlo, y enel beneficio del proximo, remisso, y lerdo. Mas lo bueno, que real y por excelencia lo es, consiste en ser para si, amigo de su persona y provecho, y para otros procurando el del proximo, y bien y augmento de su republica. Y observando esta pia doctrina, me resolvi á la traduction desta obra, por tener por cierto, e infalible el provecho y vtilidad que de comunicarla resultará, tanto a los temerosos del Señor, como a los que viven fuera del gremio de su temor y preceptos. Por que a los primeros, esta-

blecerá

blecerá el temor, y imprimirá en sus animos sus rayzes, y a los otros, considerando los grandes males, notables daños, incomparables escandalos que causan en si mismos, a saber, en sus personas y vida, y en sus animas, el excessivo perjuizio con que en su desoluciõ y desenfrenamiento, ofenden al proximo, la ruyna singular que dello al mundo procede, de lo que se les haze en esta pequeña obra vn amplo cathalogo. Procuraran emendar sus obras, corregir sus actiones, obtemperar su voluntad, y refrenar el apetite que les estimula, y bolviendo las espaldas a los engaños del mundo, sus vanigloria y delicias, diran encarando con su Dio, he nos venimos aqui, que tu nuestro Dio.

Intimo amigo de los sieruos del Señor, y temerosos de su santo nombre.

David Coen de Lara.

CAP. PRIMERO.

Que trata en declarar que cosa sea el temor divino, y su difinicion.

SIENDO expreço mandamiẽto, y por diversas vezes encomendado el temor del Señor ystabah veythalé semó vahadaró, glorificado sea su santo nombre, segun consta del Deuteronomio, *Y agora Israel, que es lo que el Señor tu Dio te pide, mas de q lo temas &c.* Y en el mismo capitulo repite diziendo, *a. A. tu Dio temeras &c.* Es pues cosa digna de considerar en que consiste y estriba, y juntamẽte los medios con que este alto y deseado fin se consigue y alcança. Es el divino temor vn recelo y miedo que el hombre en si concibe, y en su animo se introduze, de offender la divina magestad, abrogando su voluntad, y transgrediendo sus divinos statutos y preceptos, a causa de entender ser ella la süma y soberana causa, procreadora de todos los entes visibles, y invisibles. La qual despues de aver produzido y engendrado la gran machina del mundo, y todas sus criaturas, las govierna con incomprehensible sciencia, y rige con immensa sabiduria, y las sustenta y vivifica con su divina providencia y influxo, como dize el texto, *Y tu das*

Cap. 4. vers. 12.

vers. 19.

Nehemia ca. 9. v. 6

das la vida a todos ellos. Y es tan notable y singular el cuydado que dellas tiene, que a imaginarse faltarles vn pequeño instante, perecerian, y se acabarian de remate sin en ello padecer su infinita essencia detrimento alguno, pues es causa necessaria y independẽte. Y por que esta noticia presupone el temor, dize el verso: *Y tu Selomó mi hijo conoce al Dio de tu padre y siruelo.* Todo lo dicho consta claramente, y se verifica de las conceptuosas palabras del doctissimo y divino R. Simeon ben Yohay de pia memoria, que son las siguientes.

Paralip. 1. cap. 28. verſ. 9.

El fundamento del temor, es tenerlo el hombre de su criador, respeto de ser magnifico y soberano Emperador, origen y fundamẽto de todos los mundos, y que todos ellos en su proporciõ son como nada, segun dize el verso: *Y todos moradores de la tierra, como nada son estimados.*

Daniel. cap. 5. v.

Y no obstãte que las palabras son breves, seria necessario discurso largo y amplo para bien se explicaren: pero reduziendolo a termino breve segun la flaqueza de nuestra mẽte (dize el Autor) las declararemos. El sentido literal dellas, es corroborar nuestro intento, pues amuestra que el principal fundamento del temor, es tenerlo de la soberana, y eminẽte causa, por ser el cimiento de todos los mundos; a saber, que con su influencia, y con la vida que de el participan se sustẽtan, es este el primer precepto que entre los demas nos es encomendado, como se verifica del verso· *Yo. A. tu Dio.* Y queriendo Moseh Rabeno atraher al pueblo de Israel al culto divino, les advirtió

Exod. ca. 20 ve. 1.

tió lo mismo diziendo: *Y tomaré a vos a mi por pueblo, y seré a vos por Dio, y sabredes que yo .A. vuestro Dio.* *Exod. ca. 10. ver. 9.*
Y que realmente sea este el primero de los preceptos, consta de la doctrina del divino R. Simeon en su Zoar, cuyas palabras son las siguientes. El primer principio de todas las encomendanças, es conocer el soberano criador vniversalmente, entendiendo, que es absoluto Señor y Rey de los mundos, y q̃ dió ser y existencia a los cielos, y a la tierra, y a todos sus sonsados. Y dize, en vniversal, por quãto ay otro genero de temor particular, del qual trata el sabio Selomoh, diziendo, *Temor de .A. principio de saber*, que es el que procede de el conocimiẽto de sus effectos, obras, y criaturas, y el modo y manera con que las govierna y rige, por medio de las divinas Inteligencias de el procedidas. Enel espectaculo divino, quãdo recibieron la ley, desseáron Israel con mucho affecto, de ver y conocer a quien servian; y tratandolo y manifestandolo a Mosseh Rabenu, dixerõ, nuestro gusto seria ver nuestro Rey: el Señor bẽdito cõdescendió a su peticion, y abriendoles todos los cielos oyeron, y vieron a su boz, que dezia, *Yo .A. tu Dio*, segun mas por extenso lo refiere el dicho R. Simeon en su libro Ticunim, y con esto se explicará aquel texto, que dize, *Tu fueste amostrado para saber que .A. el el Dio, no mas afuera del:* fueste amostrado, por quanto con tus mismos ojos viste y alcançaste la real existencia de la prophecia, y conociste que .A. el el Dio, a saber, fuerte, poderoso, y señor absoluto del mundo, lo que está bien significado en la palabra *Prove. ca. 1. vers. 7.* *Deut. ca. 4. ve. 35.*

de (*Eloim*,) que mueſtra el ſũmo poder y omnipotencia.

Y anſi bolviendo a la explicacion de la ſentencia arriba citada, que llama al D.B. grãde y podeſtador. Advierte pues, que eſte nombre de Temor, ſe halla en la ſagrada Eſcritura ſiempre conjunto, y aplicado al nombre inefable de las quatro letras, como ſe collige de los verſos arriba alegados, y otros muchos. Y como ſea verdad que el Señor glorioſo, y ſu nombre es vna miſma coſa, todo aquello que ſe atribuye de grandeza, magnificencia, y poder, al dicho nombre, ſe puede aplicar a ſu eſſencia. Y que el nombre inefable ſe llame grande, lo dize el Pſalmiſta; *Grande .A. y loado mucho, y a ſu grandeza no eſpeculacion.* *Pſal. 145 verſ. 3.*

Eſta grandeza ſe entiende en diverſos modos, y varias ſignificaciones. Grande, por lo ſer en la luz, reſplandor, y excelencia, como dize el verſo: *dos las luminarias las grandes*, por reſpeto de ſu luz lo ſer. Y deſpues dize, *a la luminaria la grande, y la luminaria la pequeña*, por ſer la Luna diminuta en ſu luz y claridad. *Geneſ. ca. 1. ve. 16.*

La grandeza tomada por la excelencia, como dize: *Y el Sacerdote el grande mas que ſus hermanos*, por ſer ſũmo, y anſi miſmo, grandeza de Mordochay que lo engrãdeció el Rey; aſaber, la dignidad y preheminencia: y grande, por el valor y eſtima, que es lo que David dixo a Saul: *Como ſe engrandeciò tu alma en mis ojos, aſſi ſe engrandeſca mi alma &c.* a ſaber, la cuenta, reputaciõ en que la tuve para no la offender. *Levit. ca. 21. v. 10. Eſter. ca. 10. ve. 2. Semue. 1. cap. 26. verſ. 23.*

Grande, ſe halla tambien por lo incomprehenſible, ſegun el verſo, *eſte el mar grande*, que cõprehendiendo *Pſal. 104. verſ. 55.*

do

do en dezir, ancho de lugares, la cantidad, la grandeza, significa la immensa profundidad de ciertos parages enel mar, conforme esto dezia David en sus Psalmos: *quanto se engrandecieron tus obras .A. ! mucho se ahondaron tus pensamientos.* Significando, que si de los effectos y creaturas corporeas que abarca el cielo y la tierra y la mar, y otras grandissimas creaturas, nos maravillamos y admiramos, diziẽdo, quãto se engrandecieron! mucho mas lo hariamos, proporcionando con ellas lo que es incomprehensible por su grandeza y infinidad, que espiritualmente en la Idea divina assiste y mora, y por eso dize, mucho se ahondaron tus pensamientos, y es cosa cierta, que de la grandeza de los effetos, se viene en conocimiẽto de la causa, y su poder grande. *Psal. 92. vers. 6.*

El espandimiento y extension de la virtud y luz, comunicada a los entes, como dize el verso: *Y agora engrandescase agora fuerça de .A.* y lo mismo, *cõ fuerça grande y con mano fuerte*, y ansi, *y vido Israel a la mano la grande*; asaber, el gran poder y fuerça, grande por la misericordia y piedad, como dize: *Perdona agora al pueblo este como grãdeza de tu merced:* y lo mismo, *y con piedades grandes te apañaré.* Y vltimamente, grande, se aplica al consejo, segun dize el verso: *Grande de consejo, y grande de obra, que tus ojos abiertos sobre todas carreras del hombre.* *Num. ca. 14. v 10. Exod. ca. 14. v. vlt. Num. ca. 14. v. 19. Isay. cap. 54. ve 7. Ierem. ca. 32. v 19.*

CAP. II.

Y en todos estos modos y significaciones, se puede

aplicar el atributo de grande, a la causa soberana, por su excelencia, si lo primero por la luz, pues la suya es infinita y inlimitada, desuerte que todas las demas en su respecto, son vna obscura noche; si por ser incomprehensible, pues vno de sus atributos, o el mas proprio, es, *en sof*, (infinito,) por no aver cosa que lo alcance y comprehenda, que si qualquiera de los efectos por discurso de tiempo viene a alcançar algo de su causa en la soberana, desde la criacion, y antes, no huvo quien de su immensidad alcançasse fin: y si por el espandimiento, pues todas las creaturas participan de los divinos rayos de su influencia, y a todos generalmente se estiende, propaga, y cõmunica. Es tambien grande, por la piedad, pues es la origen y fuente della. Es grande enel consejo, por ser cabeça enel, y que del todos lo toman, y el de ninguno. Cõfirmasse esto con la doctrina del señor R. Simeõ ben Yohay, el qual dize sobre el verso, *Ved aora que yo yo,* las palabras siguientes. Esto dixo aquel que es causa de todas las altas y sublimadas creaturas, intitulado, Causa de todas las causas, por quanto ninguna dellas puede hazer cosa alguna, hasta recebir licencia y facultad de aquel que le es superior. Y por esso dize, hagamos hombre, como que la causa inferior comunicando con la superior, dize hagamos, y ella haziendo lo mismo, y consultando con el, que lo es della; ẽpero aquel que es llamado, Causa de todas las causas, que ni arriba del, ni abaxo del tiene igual, dize, *Ved aora que yo yo el, y no Dio comigo,* con el qual me aconseje y consulte. Y aplicase todo esto particularmente

Deut. ca. 32. v. 39.

mente al nombre inefable, por ser origen y fundamento, del qual todos los mas divinos nombres y atributos proceden. Y es tal su virtud en las Mentes separadas, y angeles, cõmunicada, como el alma en qualquiera parte del cuerpo. Y todos los nõbres, excepto este le sirven de epitetos, por quanto no ay nõbre infinito, y immensamente grande y poderoso, ni arriba, ni abaxo como el, y todos los sõsados y exercitos, del temen y tiemblan. Y segun esto se declara el verso del Psalm. *Grande .A. y loado mucho*, grande, por todos los modos y significaciones de grãdeza arriba declarados, y loado mucho, por ser el mas celebrado y famoso nombre: vltra de que hauiẽdo el criado todos los mundos, celestes, y terrestres, y enel diversas y varias creaturas, mas y menos nobles y perfectas; es loado mucho, por quanto cada qual segun su capacidad, y lo que de el alcançó y se le cõmunicó, lo loará, los baxos con su corporidad lo alabaran segun su miserable ser, y flaqueza de su entendimiento y discurso; el mundo de las Espheras pues son mas delicadas y sotiles, y menos corporeas, mas lo alabaran: y á este modelo todos los mas mundos, segun lo que del alcançan y comprehenden, que todo procede de la materia ser mas, o menos acendrada, o purificada. Es pues loado mucho, porque de los muchos cada vno lo loa segun su talento. Puedesse notar aludiendo a esto, ver que el Psalmo a este nombre de las quatro letras de que tratamos, atribuye la potestad, dominio, y señorio, como dize; *De .A. el reyno, y podestad en las gentes; a ti .A. la grandeza, y la proc-*

3

Psal. 95. vers. 3.

Psal. 22. ver. 29. Paral. 1. ca. 29. ve. 11.

proeza, a ti. A. el reyno &c. y tu podeſtas en todo. Si por que como dezimos, ſu virtud y poder ſe cõmunica y eſpande en todas las criaturas, por medio del qual obran, y a el como origen ſe deven aplicar, pues del proceden. Explicaremos pues con todo lo dicho, aquellos verſos del Pſalmo. *Bendezid. A. ſus Angeles, fuertes de fuerça, hazientes ſu palabra &c. Bendezid. A. todos ſus ſonſados, ſus miniſtros &c. Bendezid. A. todas ſus obras, en todos los lugares de ſu poteſtad &c.*

Pſa. 103. verſ. 20.

Que tratando primeramente de aquellos á quien ſu virtud fue comunicada, y eſtan debaxo de ſu trono, que ſon las almas juſtas y ſantas, dize, Bendezid. A. ſus Angeles, o ſus menſageros, por ſeren deſpues mãdados a eſte mundo: y la bendicion aqui, no es otra coſa que atraher la influencia y bien, de la origen y manadero de la bendicion, y dize, .A., por que con eſte nombre fueron criadas, como dize: *Todo el llamado por mi nombre, por mi gloria lo crié:* y en eſtos ſe aplica bien el dezir, barraganes de fuerça, por ſe amoſtraren valientes en atropellar la ſenſualidad y pecado, y eſtos tales gozan vna ſingular preheminencia, que es oyr en voz de ſu palabra, quando en ſus neceſſidades y trabajos, o tribulaciones del mundo, invocan el divino favor, pues ſon al momento bien deſpachados y proveidos. *Bendezid. A. todos ſus exercitos,* ſe aplica a los Angeles, y divinas intelligencias, cuyo officio es hazer ſu voluntad del D. B., y dar execucion a ſu mandato y guſto. *Bendezid. A. todas ſus obras:* ſe dize por el mundo de los Planetas, Signos, y Eſtrellas, y todas las inferiores creaturas que con

Iſay. cap. 43. ver. 7.

el

el nombre inefable fueron selladas. Y remata diziendo, *en todos los lugares de su dominio*, significando, que no tan solamente en los cuerpos celestes y divinos, (en los quales concorrió el dicho nombre por su espiritualidad) lo bendigan, mas aun las terrestres creaturas lo deven hazer, por su dominio ser absoluto y vniversal, tanto en vno como en los otros. Por esso dize, *Bendize mi alma a .A.* no obstante que habitas en este mundo, y estás vestida del cuerpo grossero y terrestre: y todo lo referido deste discurso, queda cifrado en aquellas breves palabras de nuestra primera sentencia del Zoar, que dize, ser el Señor bendito grande y podestador, grande en todos los sentidos a que la grandeza se acomoda; los quales havemos ya mostrado. Podestador, por el poder y virtud con que penetra en todas las criaturas, y les cõmunica su divino influxo.

CAP. III.

POr esto parece dezir el verso: *Para temer al nombre el honrado y el temeroso este, a .A. tu Dio.* Y la palabra (este) se dize, de las cosas que aseñalamos y amostramos siendonos presentes, y es por la virtud que diffunde y cõmunica a sus effetos. Desuerte que por medio della y dellos, lo tenemos patente y delante nuestros ojos, como tambien dize, *Llena toda la tierra de su honra:* que se entiẽde por la dilatacion de su luz que a sus criaturas haze participar, y por esso es honrado y conocido, y el Psalmista lo affirma bien

Deut. ca. 28. v. 59. Primera exposicio.

Isay. cap. 6. vers. 3.

Pſal.16. verſ.5. bien, quando dize, *Puſe a .A. enfrente mi de continuo*, aſaber, imagino el ſũmo poder de Cauſa de las cauſas, el qual cunde y ſe eſtiende a todos ſus effectos, y les cõmunica ſu gracia y claridad. Y eſta veo a mis ojos, y della me procede el temor, verguença, y modeſtia, pues delante el Rey ſoberano ſe deve de eſtar con todo acatamiento y reverencia, y que de eſto procede el temor al hombre, es coſa clara, pues proporcionãdo ſu miſerable ſer con el infinito de ſu Criador, y ſu immenſa grandeza, ſe avergonçará de le offender, y tranſgredir ſus preceptos. Dizen mas las palabras de la ſentencia, en cuya declaracion tratamos, que es rayz y fundamento de todos los mundos · y eſto ſe entiende por la vida y influencia con que lo ſuſtenta; deſuerte que el arbol no vive ſino de ſus rayzes, al miſmo modo es el la rayz de todas las criaturas, del qual todos viven y ſe conſervan, y en reſolucion es ſu ſer neceſſario y independiente, pues no tiene neceſſidad de criatura alguna, y ellas tanta del, que a faltarles el particular cuydado y providencia ſuya, pereceran y ſe acabaran. Y pues vemos que el mundo es enriquecido de creaturas, es de fuerça que tẽgan criador y regidor, que como ſu voluntad las govierna, y por eſſo dize, fundamento y rayz de todos los mundos, pues faltando ella perecen las ramas. Dize mas; y todas las criaturas delante de el ſon como nada, en confirmacion de lo que dezimos, devemos creer, y profeſſar, que ſi en vn inſtante, o muchos faltaſſen las criaturas, y la gran machina del vniverſo, no por eſſo ſe le ſiguiria falta, o deffecto en

ſu

su mageſtad y grandeza, pues antes que el ſueſſe criado, ya era encoronado por Rey, como dize el texto *antes que hizo tierra y calles, .A. reynó:* y anſi, *y ſeran embueltos como el libro los cielos, y todos ſus ſonſados ſe corromperan, y ſerá exaltado .A. el ſolo enel dia el eſſe.* Donde ſe infiere que toda eſta gran multitud de criaturas no ſon de ninguna ſuerça y eſtima en ſus ojos para los diſſipar y anichilar, como ſi no ſueſſen. Siguirſeha de toda eſta doctrina, dos puntos acerca del Temor. El primero, que pues la vida el hombre le procede y proviene del Señor, ſe avergonçará y correrá de ofenderlo con ella miſma, quebrantar ſus preceptos y encomendanças, y recelara que ſu eſpiritu y ſu alma á el recoja, y que ſu cuerpo ſe tranza y muera, como dezia Daniel, acriminando el pecado de Belſezar, *y al Dio que tu alma en ſu poder, y todos tus ſenderos a el, no afermoſiguaſte.* Y cierto es eſta vna conſideracion tal, que imaginarla obligará al hombre purificar ſus penſamientos, y ſublimar ſus obras. Y el ſegundo es, que pues el Señor B. es tan rico, que no tiene meneſter de criatura alguna, y con todo las aſſiſte con particular cuydado, providencia, y vigilancia de las beneficiar, como dize el verſo, *y ſus piadades ſobre todas ſus obras,* penſará el hombre y dirá, en verdad es proprio galardon y juſta paga que a mi Criador hago, en recompenſa de los muchos beneficios y mercedes que de ſu mano liberal he recebido, y recibo, el darle guſto, obſervar ſus preceptos, y poner en execucion ſus encomendanças, y no por lo contrario. Y eſto ſe puede colligir de las vltimas

Prov.c.9. verſ.26.
Iſay.c.34 verſ.4.
Dan.c.5. verſ.23.
Pſal.145 verſ.7.

palabras del concepto del Zoar, y todo en su presencia como sino fuera. Y este segundo punto del Temor que desta consideracion se saca, es lo mismo que el verso dize, *Que en su mano alma de todo viuo, y espritu de toda criatura de varon.* Y como parecerá estraño y digno de grã reprehenciõ, el q̃ pecando se amuestra ingrato y desconocido a tantos beneficios, quantos la divina Magestad con el ha usado. Y quando no fuera por mas que por temor del daño, puniciõ, y castigo, se absterá de pecar, y todo esto por ver el poder divino, y gozar de sus señalados favores.

Iob.c.12. ver.10.

CAP. IIII.

TRatarsecha pues en este capitulo, de las cosas, o causas que estimulan y excitã el intrinsico Temor. Es vna dellas, discurriẽdo el hombre por la excelencia y grandeza de las diversas criaturas que el soberano artifice en su mundo ha criado, segun dize el verso, *Dezid por el Dio, quan temerosas tus obras?* Mosseh R. dize, *Y aora Israel, que .A. tu Dio demanda de ti saluo que lo temas?* y sigue diziendo: *He aqui de .A. tu Dio los cielos, y cielos de los cielos, la tierra y todo lo que en ella*, acerca de lo que se trata en la guemará de Haguigá, cosas de mucha importancia, y el señor R. Simeon ben Yohay, acordãdo y conformãdo con lo que allá se trata, dize; siete cielos crió el Señor B. y en cada qual dellos estrellas fixas y corriẽtes, y arriba dellos el intitulado *Arabot*, (Impirio) que del resplandor y claridad del, alumbran y esclarecen

Psal.66. vers.3. Deut.ca. 11.v.13.

recen todos los cielos y espãdiduras. Y si por la grãdeza, y magnificencia de los siervos, la del patron y señor es conocida, siendo la de sus ministros y angeles tan sublimada, mucho mas lo será la de las divinas Luzes, del procedidas, y en sumo grado su magestad y excelencia immensa y infinita, acerca de las quales la mayor y mas eminente, siendo luz antigua, luz clara, y luz pura, delãte de Causa de las causas, es vna ofuscada noche: y es cosa cierta, que ponderando y considerando el hombre en sus maravillosas obras, temiendo de su immensa grandeza, se avergonçará y correrá del, y no lo offenderá y trasparará sus preceptos, que esto dezia el Propheta Yoná, *Decierto al Dios de los cielos yo temo, el qual hizo el mar y el seco.* Donde se collige que el Temor procede de las obras y effectos del Señor, las quales son verdaderos pregoneros de su grandeza y magestad, segun tambiẽ lo dixo el Psalmista; *Señor, quando veo tus cielos obra de tus dedos, la Luna y Estrellas que cõpusiste y adornaste*, digo, *que es el hombre para que del hagas mencion*, y aquella palabra, *Mah*, significa la vmildad y sumission, cosa abatida y inferior, como se halla en Mosseh, que dize, *y nos que?* como si dixera, y nosotros que somos? lo mismo dize Daniel, *Señor, si al respecto de las criaturas celestes tan ricas y hermoseadas de tu grandeza, queda el hombre muy somenos y inferior, proporcionado con tu infinita y sublimada grandeza, no queddra siendo nada*; que es lo mismo que dezir Daniel, *y todos los habitadores del mundo, como nada son estimados.* Tambiẽ nos excita y exorta el Temor

Ioná. c. 1 vers. 9.

Psal. 8. v. 4.

Dan. c. 5. vers. 7.

mor otra consideracion no muy lexos de esta, la qual es, el contemplar y especular los maravillosos prodigios y milagros del Señor, y ansi quando Israel alcançando vltimamente victoria de sus enemigos, pues los vian muertos a la orilla de la mar, por causa de tal milagre, les proviene el Temor y se les imprime enel coraçon; pruevase del verso, *Y vido Israel a la mano la grande*, a saber, *(el poder) que hizo .A. en Egipto, y temieron el pueblo a .A.*: lo que confirma el Psalmista, quando dize, *El que cõpuso y estableció mõtes con su fuerça, ceñido de proeza. Haze aplacar el estruendo de mares, furia de sus olas, y tumulto de naciones. Y temeran moradores de los extremos de tus señales, a salidas de mañana y tarde haras cantar &c.* Añadiẽdo a todo lo dicho, plantará en nuestro coraçon el Temor, el conocer los beneficios y mercedes, que cõ tanta abundancia y exceſſo recebimos, lo que significó el Propheta, *Y si yo soy padre, adó está mi temor*, que el padre se toma aqui, por la naturaleza tan inclinada al bien y favor del hijo, como el padre deve tener: y si el hijo le es malo y desobediente, lo castiga; segun dize, *Oye mi hijo castiguerio de tu padre*; ansi q̃ dize, yo yo soy padre, y como tal cõ singular misericordia os he tratado; la paga q̃ me distes no es muy proporcionada cõ esto, por õde serà necessario castigaros, para effeto de q̃ tẽgais Temor de mi. Cõ palabras claras dixo esto el Propheta Ierem. *Y no dixeron en su coraçõ, temamos aora a .A. el dan lluuia tẽprana y tardia en su hora, semana de estatutos y segada guarda a nos.* Y este Temor, es causa del bien que devian agrade-

Exod. ca. 14. v. 31.

Psalm. 65 vers. 7.

Malah. c. 1. vers. 6.

Prov. c. 1. vers. 8.

Ierem. c. 5 vers. 28.

gradecer, y figuele el del caſtigo y açote, diziendo; *Vueſtros pecados han inclinado eſtos, y vueſtros delitos han diuertido el bien de vos*, y no por que el Temor proceda derechamente del flagelo, o caſtigo, ſino por que ſiendo la condicion del padre, y naturaleza ſiempre benigna y bien inclinada para el hijo, deve el dicho, recelar y temer, no cauſar que el padre en lugar de tal, ſe buelva contra el como verdugo carnicero, vedandole y privãdole de todo el bien y gracia. Puedeſſe aplicar eſto enel verſo, que dize; *para temer el nombre el honrado, (o noble) y el temeroſo el eſte*, noble, en teſpecto del favor, merced y miſericordia que de el procede. Y notarſeha que la palabra de hõra es eſto, pues lo dize anſi Iob, *mi honra, de mi deſnudo y priuo*, aſaber, de proſperidad por la qual era honrado y acatado. Y el Señor B. dize por ſi, *y ſerá en paſſar mi honra &c.* aſaber, aquella piedad con la qual ennobleció y exaltó las criaturas. *Y el temeroſo*, por que ſi los angeles el que es de mas baxa claſſe y menor condicion, tiene temor y miedo de ſe allegar al que es ſuperior, y aun todo Iſrael lo tuvieron de Moſſeh por el reſplandor y luſtre de ſu cara; como dize, *y temieron de ſe allegar a el:* mucho mas deve luego el Señor ſer temido de ſus criaturas, y de ſus angeles por ſu infinita luz, con la qual ſe queman y abraſan queriendo allegarſe a ella. Por differente manera ſe puede explicar el miſmo verſo, y ſerá diziẽdo; Que pues nueſtra alma intellectiva es intitulada honra, por ſer la mas noble parte que en nos ay, como dize, *Por que te pſalmee honra y no calle.* Item,

ſegunda expoſicio.

Iob.c.18. verſ.9.

Exod.ca. 33.v.52.

Exod.ca. 35.v 30.

tercera interpretacio

Pſalm.30. verſ.13.

alegro-

Psalm. 16 uers. 9. *alegrose mi coraçon y agozose mi honra*, llamarseha el Dio glorioso, honrado, por ser el origen y fuente dõde manan todas las almas, tanto las aplicadas al cuerpo, como las abstractas del, que son la honra: vltra de que es honrado por las assistir, vivificar, como el alma al cuerpo; y temeroso en el mismo respecto, que pues que en su mano y poder estan todas ellas, qual será aquel que no tema que por su maldad sea privado por el, della y de la chara vida! repitiendo lo mismo de Daniel, *Y al Señor que tu alma en su poder, y*

Dan. c. 5. uers. 23. *todos tus caminos a el, no afermosiguaste*, que por la misma causa recelando el faltarles la influencia, todas las divinas Hierarchias lo temen, y con esto se absolverá vn demasiado hablar, y dezir vn mismo cõcepto con differentes palabras de Iob, pues anssi lo

Iob. c. 12. uers. 10. parece; *Que en su mano alma de todo viuo, y esprito de toda carne de varon.* Pero la doctrina es la que tratamos; y quando dize, alma de todo bivo, entiende y trata, de las inteligencias separadas, bivas y immortales, cuya eternidad y vida de la mano del Señor depende: *y esprito de toda carne de varon*, dize, por los cuerpos inferiores, sujetos a alteracion y corrupcion, que por esso dize, carne de varon, por la muerte y privaciõ, y no trata de vida, y vnos y otros gozan del ser y existencia de la mano del Dio que se la comunica, pues es vida de todos.

CAP. V.

quinta. explicaciõ EXplicando el mismo texto en differente sentido, llamasse

llamaſe honrado, por que aplicada la honra, himnos, loor, y gracia: ſegun dezia el Pſalmiſta; *y en ſu palacio todos dizen gloria*: y el Señor B. es alabado de todas ſus criaturas, y en ellas reſplãdece ſu mageſtad y hõra, pues cada qual lo exalta y loa: como dize el Propheta; *Todo el llamado por mi nombre, y por mi gloria lo criẽ*; a ſaber, crielo para que me honraſe y gloriaſe alabandome: a lo que ſe alude el verſo; *Llena toda la tierra de ſu gloria*, por el loor que de ſus criaturas le procede, el qual es el verdadero conocimiento ſuyo; y el temeroſo, por nos haver manifeſtado ſu gloria y omnipotencia en los mundos y criaturas que crió, de lo qual nos reſulta el temerlo: como los vaſſallos de vn Rey que por le aver viſto, le temẽ pues lo ven preſente de ſi, lo que es muy differente al que no lo vido, pues no alcança por eſſo temerlo. Y eſto parece ſignificar Iacob quando dize: *O quan temeroſo es eſte lugar! no parece ſino que es caſa del Dio*, pues por ſerlo cauſa temor, y por que es proprio del que teme al Rey, no ſe atrever a levantar los ojos delante del, dize el ſagrado texto, que encubrió Moſſeh ſu cara por cauſa que temió de mirar al D. y de eſto ſe ſigue como el hombre no deve andar cuello erguido y la cabeça empinada y hierta, pues es dar a entender no tener temor de aquel que ſobre el eſtà. Eſta era la excelencia de aquel ſeñor, que entre las muchas que del cuentan, era la vna no mirar mas lexos que quatro cobdos, todo a fin de no quitar de ſi el Temor de ſu Criador, vltra de que lo hazia reſpecto de no ver coſa, que al dicho Señor offendieſſe, y

Pſal. 29. verſ. 20.

Iſay. cap. 43 ver. 7.

Iſay. cap. 6. verſ. 3.

Geneſ. ca. 28. v. 16.

Exod. ca. 2. v. 10.

parti-

particularmente quando devotamente ora y haze oracion, creyendo firmemente que su gloria hinche el mundo, temiendolo, y como corrido de su presẽcia, abaxará y plegarà los ojos en el suelo, segun advirtieron nuestros glorioſos sabios, diziendo, el que ora aplicarà el animo al cielo, y los ojos al suelo, y en tal ocasion imaginarà que puesto estuviesse delante vna grandissima luz y claridad, la qual le privaria la de sus ojos, cierto que no los alevantaria por el notable daño que della le resultaria, y nada menos imaginando que està presente al Señor B. en su orar, verá le conviene abaxar los ojos por la immensa luz que a su gloria acompaña: pues las animalias de su divino Trono, no obstante que ignoran el lugar de su honra, estan con mucho miedo y terror. Y tambien se puede aplicar honrado, por la parte del nombre Tetragrãmaton, que es la misericordia y piedad, y el temeroso por parte del nombre *Eloim*, que es el rigor y justicia, y la mayor parte del temor, procede de la justicia. Y parece que con palabras muy claras dize esto el verso: *El hõrado y el temeroso el este a .A. tu D.* Como declarandose, sabes lo que llamo honrado y temeroso, lo mismo que .A., que es el nombre inefable y temeroso tu Dio, a saber, el nombre de *Eloim*, que es en el Señor todo vna misma cosa, en nuestro respecto no dexa de ser diversa la misericordia, del rigor. Y para nos amostrar y verificar que en el no ay alteracion ni mutacion alguna, dize el texto: *Y sabras oy y haras tornar a tu coraçon que .A. el el Dio.* a saber, que la misericordia es el mismo rigor, lo que

Sexta exposicion.

Dent. ca. 5. v. 39.

se-

se confire del nombre de las quatro letras, que siendo misericordia, quando es pleno, a saber, *Yod, He, Vau, He*, montan sus letras por numero Arismetico, quarenta y cinco, que es מח má, Mem, y He, que el מם Mem pleno son ochenta, y el הא He con Aleph al cabo, son seys, que son ochēta y seys, que es el mismo numero que el de אלהים *Eloim*. Luego que en el nombre de .A. que es la misericordia, está el de Eloim, que es el rigor, y por esso dize, que .A. el Eloim. Y por que todas las criaturas del vniverso, fueron criadas por medio destos dos divinos nombres, para los celestes, dize, *que .A. el el Dio en los cielos de arriba*; y para los terrestres que con los mismos nōbres fueron criados, dize, *y en la tierra de abaxo*. Assi que por la misericordia que del nombre de las quatro letras procede, la qual concurre en todos los entes, es llamado este nombre honrado; y por el rigor y severidad con que castiga el de Eloim, a aquellos que quebrantan sus perceptos, se llama temeroso. No será muy lexos del literal dezir, que el D. B. se llama honrado, por la honra, respecto, y obediencia que todas las criaturas le tienen, obedeciendo á su dicho, y cumpliendo su voluntad; y temeroso, por el temor que tienen de anular su palabra, y de desobedecer a su dicho y mādado, segun dize el Propheta, *si a mi no temereys dicho del Señor! si de mi presencia no os atemorizais, pues soy aquel que puse arena, limite al mar, fuero perpetuo que no la passase*. Y por vltimo, dando conclusion a este capitulo, digo, que pues de doctrina del celebre R. Simeon en sus Ticunim se

Septima. explicacion

Ierem. cap. 5. ver 22.

Ochava. explicacion

entiende como el nombre inefable es origē del qual manaron todos los preceptos, de las primeras dos letras los negativos, y de las otras dos, los affirmativos, y esto en la forma que sigue; dize el texto: *Este mi nombre para siempre, y esta mi memoria para generancio y generancio.* Este mi nombre para siempre, es por el nombre ya expressamente nombre divino, y muchas vezes repetido enel sagrado texto, el qual siendo quinze por la cuenta, ajuntado cō el numero de שמי *Semi*, que monta 350. hazen 365. que tantos son los preceptos negativos. Y esta mi memoria, se entiende por el *Vau*, y *He*, y es memoria, por quanto siendo a nos illicito la pronunciacion del nombre inefable, en su lugar y memoria dezimos el nōbre de .A., y como este se escriva vn *Vau* y *He* con vn punto arriba, para significar *va.A.*, luego el *Vau* y *He* que son onze, con mi memoria que son 237. haze el numero de 248. que tātos son los preceptos affirmativos. Dize pues, que el nombre, a saber, el inefable, es llamado honrado, por la parte que del procedē los preceptos affirmativos, que son honra y gloria a los que los observan; y temeroso, por la parte que del proceden los preceptos negativos, que es el יהי *YAH.* en los quales se promete castigo al que los passare y transgrediere.

Exod.ca. 3.v.14.

CAP. VI.

HAviendo enel capitulo precedente assas discurrido en la explicaciō y interpretaciō del texto

para

para temer al nombre el honrado y el temeroso, que entre las muchas que declaramos, es el dezir, la mucha obediencia con que todas las criaturas cumplen el mandado y dicho de su Criador, y temen grandemẽte el disgustarlo y desobedecerlo, y q̃ al mismo modo deve el hombre hazer, corriendose y avergonçãdose de le ofender y agraviar, no observãdo sus preceptos y encomendanças. En este capitulo amplificaremos esta doctrina, valiendonos primero de la de nuestros sabios de pia memoria, que acerca del verso, *Escuchad los cielos y hablaré*: refierẽ lo siguiente. Quasi que en estas palabras advierte el Senor B. al Pastor fiel y medianero Mosseh, que exhortasse a su pueblo a temerlo, haziendo vna consideracion, o cõsequencia de los cielos, los quales siendo criados para vtil y beneficio del hombre, pues al fin lo sirven, jamas mudaron la estancia y paragen, jamas divertieron el orden, jamas por jamas mudaron el limite, por que nunca se vido la Esphera del Sol salir del Occidente, pero esclareciendo del Oriente se viene a esconder enel Poniente, segun dize el sabio Selomó, *y esclarece el Sol, y ponese el Sol*, y vltra desto con mucha alegria y plazer haze la voluntad de su Criador, segun dize el Psalmista: *que como novio sale de su talamo*, y por esso dize, *escuchad los cielos*, quasi diziendo inclinad la oreja y tomad exemplo de los cielos, *y oyga la tierra dichos de mi boca*, atentad para la tierra, la qual crié para ser de vos abitada, y para os servir, la qual no muda a su naturaleza, y si sembrays produze, y lo mismo que sembrais, y no por trigo os dá cevada

Deut. ca. 32. v. 1.

Eclex. ca. 1. vers. 4.

Psal. 19. vers. 6.

da, y por lo configuiẽte, todas las criaturas vos obedecen y guardan el reſpecto, por que la vaca, no dixo jamas, no quiero trillar, o arar, ni el aſno reuſó la carga, y por el mar, dize el texto, *es poſſible que a mi no temeys dicho de .A., de mi prezencia no os atemorizays, pues ſoy aquel que puſe la arena por termino a la mar*: y es tan conſtante en obſervar ſu inſtincto natural, que jamas queriendolo exceder anegó el mundo; como dize el verſo, *y quebrè ſobre el mi fuero, y dixe, haſta aqui vendras y no añadiras*: y ſupueſto que parece que como violentado en eſta accion ſe ſiente y apaſſiona, con todo me riende la obediencia, ſegun dize, *y tempeſtean ſus olas y no pueden*. Pues hijos mios, hazed vna conſequencia y dezid, que ſi eſtas criaturas las quales no fueron criadas para premio ni pena, y ſi me obedecen, no ſon remuneradas, ſi me offenden no ſon punidas y caſtigadas, ni tienen hijos ni hijas de los quales tengan compaſſion y piedad, por imaginar que ſi ellos no tuvieren el caſtigo, lo tendran ſus deſcendientes, y con todo no han mudado ſu coſtumbre y naturaleza; voſotros que fueſtes criados para gloria y ſuplicio, y como tales, ſeñores de vueſtra libertad y acciones, y ſi ſoys buenos, ſoys apremiados, y ſi malos, oprimidos, y quando no por vos, por amor de vueſtros hijos y hijas, las quales por vueſtra cauſa ternã tribulaciones y trabajos, cõ quãta mas razõ me deveys ſervir y obedecer? Y por quãto el ſanto varon, autor del Hobat a-lebabot haze vn diſcurſo muy elegante y proporcionado a eſte, me pareció tranſferir aqui parte del. Y la ſexta es la cõſide-

Ierem.c.5 verſ.22.

Iob.c.38. verſ.10.

ſideracion que el hombre piamente deve hazer con ſu alma quando ſe vé inclinado y proclive a offender a ſu Criador, y anular ſu concierto, de todo aquello, diſcurriendo, que con ſus ſentidos de las rayzes, o ramas del mundo, alcança las coſas ſincillas, o compueſtas del, las baxas, o ſublimadas, que todas obſervan firmemente el pacto que ſu Criador con ellas eſtableció, y con ſu palabra ſe ſuſtentan, por ventura has viſto coſa alguna de las del vniverſo, que ſalga del vinculo, o gremio del culto divino, o que rebellando ſu palabra quebrante ſu firmamiento? y deſpues conſidére tambien en ſu cuerpo, miembros, y partes de que es compueſto, que a no obſervaren el eſtablecido concierto del Señor, con ellas pereceria; verbi gracia, ſi los miembros naturales al movimiẽto, repoſaſſen, o ſi alos que le es natural la quietacion, ſe movieſſen, o ſi los ſentidos no le apreſentaſſen lo que les fue eſtatuydo hizieſſen, o como ſe corromperia ſu compoſicion, y ſe deſordenaria ſu cuerpo, y ceſſaria ſu govierno y modo. Luego pues como no ſe avergonçará el hombre, de ſer enel mundo ſolo aquel que a ſu Criador offende, y no recelará que las miſmas partes de que conſta, y los miembros que le ayudan en ſu obrar deſobedeſcan a ſu naturaleza, de lo qual reſultarà ſu daño y muerte. Bien ſabes o hõbre, que aliança hizo el Criador con ſu mundo, que todo el y cada vna de ſus partes te obedecieſſe, quãdo lo ſirvieres y guardares ſus preceptos, y que offendiendolo te deſobedeſca y no cumpla tu guſto y voluntad, como conſta del texto, *ſi en mis eſtatutos andu-*

anduuieres &c.

CAP. VII.

Ierem. c. 5. v. 22.

POr este estilo se declararan los versos del Propheta Ieremias, *si a mi no temeis dicho del Señor? si de mi presencia no os atemorizais, que puse termino a la mar &c.* que es la conferencia que avemos dicho, que siendo el mar cuerpo insensible, y todas las mas criaturas observan y hazen mi dicho y palabra; pues tu hombre siendo sensible, como no temes el offenderme, y que tus miembros que yo crié para servirte y servirme, de los quales el principal es el coraçõ, con ellos mismos encuentras mi voluntad y derogas mi gusto, y por esto dize, *y al pueblo el este fue coraçon rebelde y contumas*, pues como parte tan noble devia hazerlo al reves, y por quanto en estos versos se puede mover algunas dudas de palabras superfluas y repetidas algunas vezes y con alguna variedad, me parece explicarlos en la forma siguiente. Trata el Propheta de dos generos de Temor que al Señor devemos; el primero en respecto de los preceptos negativos que nos encomendó, que como cosas vedadas devemos huyr, y por esso dize, *si a mi no temeis dicho del Señor &c. que puse arena por termino y no lo passa*, y vosotros no tomando exemplo del, passays mi Ley y preceptos. Y el segundo es en respecto de los affirmatiuos que devemos guardar, y por esto dize, *no dixeron en su coraçon, temamos a. A. el que nos dá lluuia temprana y tardia, y semanas de segada guarda a nos*, dizien-

diziendo, que anſi como el Señor cumple nueſtro guſto y haze nueſtra voluntad en los tiempos proprios y convenientes, anſi era juſto hizieſſemos la ſuya, cumpliendo y haziendo ſus preceptos en los tiempos que nos encomendó. Y por eſta cauſa, enel primer genero de Temor, no haze mencion del coraçon, por quanto el temor de los preceptos negativos comprehende a todos los miembros del hombre, pues a todos en general, y a cada vno en particular, les cae la obligacion de no offender a ſu Criador, quebrantando el precepto que de cada vno depende, como el mar no excede ſus limites. Empero enel ſegundo genero, enel qual trata en la obſervãcia de los preceptos affirmativos, imaginando en las gracias y favores las quales recibe del Criador, que es coſa que depende del entendimiento y razon, dize por eſſo, *no dixeron en ſu coraçon, temamos aora &c.* Y el dezir, *ſi a mi no temeys dicho de .A., ſi de mi prezencia y cara no os atemorizays*, es para ſignificar, que por vna de dos cauſas deve ſer temido y reſpetado, ſi por ſu eſſencia que es incomprehenſible, avn que ſus obras bien manifieſtas y patentes, que como eſtas fueron criadas con el nombre inefable que amueſtra el ſer criador de todas las criaturas, y haverles dado el ſer y exiſtẽcia que gozan, y quando no fuere por eſta, alomenos de mi cara no os atemorizays, que es quando me revelo y amueſtro a vos, a comparacion del que oye la fama del Rey, o el que allega a ver ſu cara, que cierto el que lo vé, mucho mas lo teme. Y eſtos dos puntos miſmos concurren enel mar y enel hombre, enel

mar

mar pues le fue pueſto por inſtituto y orden del Señor en la criacion del mundo, que no paſſaſſe los limites de la arena, y el mar es tan puntual en obſervar el decreto que ha tantos años le fue pueſto, ſin q̃ al preſente vea la cara del Señor que ſe lo encomendó, y eſto es por aquella parte que dezimos, *ſi a mi no temereys!* que es el ſer oculto. Y por que todas las vezes que el mar ve que le circunda la arena, ſe le recuerda y viene a la memoria, que es termino que le fue pueſto para no le paſſar, es lo miſmo que dezir, *ſi de mi cara no os atemorizays!* que es ſignificar la preſencia enel hombre acerca de la Ley, por quanto ella y ſus divinos preceptos ſon el verdadero termino del mundo, al ſimbolo de la arena que circunda a la mar, y ſon realmente las fazes del Rey, ſupueſto que nos no las vemos; empero la Ley es divino retrato de ſu Mageſtad, la qual vimos quando la recebimos, que es lo miſmo que dezir, *ſi a mi no temereys!* por que juſta coſa era, que el primer percepto que nos fue encomendado de el Rey vocalmente, nos baſtaſſe con el reparo que deſpues acerca de los preceptos nos puſo, como el mar, que ſola vna vez fue encomendado, y por ella aun haſta oy obſerva el no paſſar la arena. Eſte es el punto que acerca del Temor, el qual procede de verguença del hombre para ſu Crirdor.

CAP. VIII.

EL ſegundo ſerà, quando ſe viere rico y opulento de

de los bienes humanos y temporales, de la poderosa mano de Dios, al qual temerà, huyendo el cuerpo a no incurrir en falta, pecado, o vicio, los quales le causen la privacion de todos ellos, como se collige de lo que Iahacob nuestro padre dixo, *y temió Iahacob*, que supuesto que su Criador le havia prometido la protection, defensa y amparo, recelando y sospechando de si falta alguna que le haga incapaz de dicha promessa, teme y se atemoriza: lo qual se declara en la Guemará en la forma siguiẽte. Ribi Iahacob hijo de Edi objectava y dezia, el Señor B. dize, *yo seré contigo y te defenderé en todo lo que anduuieres*, y Iacob teme y se recela, con tal segurança y promessa? Pero lo que lo hizo recelar, fue el imaginar, si iva maculado de algun pecado que le estorvasse el bien, y hiziesse quebrar el dicho previlegio. Y lo mismo se dize sobre aquel verso, *Hasta que passe tu pueblo .A., hasta que passe pueblo este que adquiriste*: y tratase aqui dos vezes del passar, que la primera se entiende, por la entrada de la tierra de Promission, la qual fue con tantas señales y maravillas, como del sagrado texto cõsta, y la segunda por el resgate del pueblo, y reedificacion del Templo quando de Babilonia tornaron, y como el texto iguale a estas dos passages, o entradas, parece que en todo avian de ser semejãtes, pues vemos que la vna fue muy rica y abundante de milagros, y la otra pobrissima y falta dellos: pero la causa dello, fue el pecado, que aun que no se explica en la Guemarà que pecado fuesse este que tan gran biẽ estorvasse, lo declara divinamente el santo R. Simeõ

Genes. ca. 35. v. 7.

Exod. ca. 15. v. 16.

en ſu Zoar, diziendo, fue aquel tan criminal quanto execravel de ſe haveren meſclado y caſado con mugeres eſtrañas. Y juntamẽte ſe alude a eſto otro punto, que es, no ſe amoſtrar el hombre ingrato y deſconocido à las mercedes del Señor, como dize el ſabio en ſu Hobat a-lebabot, q̃ mas ſon los bienes del Señor dados al hombre, de lo que el en todo el tiempo que viviere de ſervicios le puede hazer: por que todos ſus dias y noches ſirviendole de continuo, no llegan a pagarle vna pequeña parte de las muchas q̃ de favor del ha recebido: y ſi ſobre tantos bienes le offende y agravia, cierto diminuye los quilates de los merecimientos y obras que tenia, y todo el caudal de ellas en eſta vida ſe le acaba, que por eſto dezia Iahacob, *ſoy pequeño de todas las mercedes y verdades que hiziſte comigo*, y declara nueſtro gran comẽtador Raſi, diziendo, fueron tantos los bienes y mercedes tan aſeñaladas las que comigo hiziſte, que me hallo (Señor) muy chico y pobre de merecimiento (con ſer que no lo era de ellos) y por eſta cauſa temo de mis pecados, y recelo me cauſẽ, no me valer tu previlegio y palabra, y ſer vencido de Eſav mi hermano: y de eſta parte por no ſe amoſtrar el hombre ingrato a ſu Criador, ſe avergonçará de le offender. Tambien lo temerà conſiderãdo aquella doctrina de nueſtros ſabios, ſobre el verſo del Eccleſiaſtes, *que el Dio en los cielos, y tu en la tierra &c.* Y ſiendo coſa tan notoria y patente a todos, parece no ſer mucha la ſciencia del ſabio en eſtas palabras, pero ſignifican diziendo, que ſi en deſafio riñendo vn flaco, y vn valiente

Geneſ. ca. 32. v. 8.

Eclex. ca. 5. v. 1.

liente y fuerte, el flaco estuviesse en lo alto, y el valiente en lo baxo, su valentia y esfuerço no le valdria para dexar de ser vencido y atropellado del flaco su contrario, por estar en lugar alto: hagasse luego vna consequencia, que si el que residiere en lo alto fuere fuerte y esforçadissimo, y el de baxo flaco, cobarde, y timido, como será sopeado y reollado, y por esso dize, *que el Dio en los cielos, y tu en la tierra*, a saber, que el Dio que es poderosissimo, y barragan de fonsado y pelea, y tiene su residencia en lo alto de los cielos, y tu hombre flaco y debil en la tierra baxa, deves temer no le offender, pues le será cosa muy facil el destruirte por mas defensas que en tu favor traygas, y por esso dize, *si a .A. remunerays esto! pueblo ignorante y no sabio &c.* este concepto se acomoda muy bien en el verso del Psalmista, *que el Señor alto y temeroso, Rey grande sobre toda la tierra*: que por quanto está en lo alto, deve ser temido de los inferiores y baxos a el, y esso, quando el fuera flaco y debil, pero concurre con ser alto, el ser Rey grande, poderoso, y esforçadissimo sobre toda la tierra, mirando y examinando todas sus criaturas, para las juzgar segun su merecimiento y obras.

Deut. cap. 32. v. 5.

Psal. 47. vers. 3.

CAP. IX.

Y pues su divina providencia a todo abarca y comprehende, y a todo està presente y assiste, creyẽdo el hombre esta verdad, no lo offenderà quebrantando sus preceptos, como dezia el señor en su Ho-

bat a-lebabot, no rebelles en tu amo en ſu preſencia, y eſte temor es de la claſſe de aquel que dize el texto, *vino el Señor perſonalmente para que fueſſe ſu temor en vueſtra cara, y que no pecaſſedes*, que como el temor reſide mas enel coraçon, que no en la cara, ſegũ dize el texto, *y a mi temor daré en ſu coraçon*, parece improprio el dezir, *por que ſea ſu temor ſobre vueſtra cara*, vltra de que no ſe ſiguirá que por el tener temor en la cara, ſe abſtenga de pecar, que movidos nueſtros ſabios deſtas dudas, dizen, que el temor de que trata en la cara, es la verguença, y como eſta ſea indicio de virtud y modeſtia, dize, *por que no pequeys*, donde ſacan vna maxima, que vno de los ſeñales que prometen del hombre buen procedimiento, primor y virtud, es el ſer vergonçoſo. Segundariamente dizen, todo el hombre que es vergonçoſo, no es muy facil en pecar, o tardamente pecarà, y el deſvergonçado y diſcarado, es dar indicios que ſus mayores, o progenitores, no ſe hallaron en aquel eſpectaculo divino del monte Sinay: y es coſa infalible, que el hõbre que es modeſto en ſus acciones, y aun cõverſando con qualquiera perſona, de verguença no levanta la cara para mirar en la ſuya, y en ſu hablar cõ blãdura y quietacion, amueſtra que tiene temor de ſu Criador, y que no ſe atreverá a offenderle: y eſto ſe llama temer el pecado, el qual ſegun la doctrina de la Guemará, reſulta y proviene de la ſantidad, y de el la humildad; en cuyas palabras ſe advierta lo que el Señor Rabenu Niſſim explica, diziendo, que la declaracion del temor del pecado, es, temer de tal

Exod. ca. 20. v. 8.

ſuer-

ſuerte de caer y incurrir enel, como el temor que de venir a manos del capital enemigo ſe tiene. Deſuerte que es eſta vna ventaje y excelencia grande, pues es tanto el temor, y tanto lo que enel coraçon arraygado lo tiene, que huye del pecar, y ſe alexa del grãdemente. Pero (dize el autor) ſegun mi flaco diſcurſo, entiendo que el temor del pecado, es dexar de pecar por la indecencia del pecado miſmo: por que con que atrevimiento y ſin empacho alguno, el Rey preſente, le offenderá, y le offrecerá por preſente las caſcaras y los cueſcos de las coſas, y lo deffectuoſo dellas, que es lo miſmo que el pecado, que quiere dezir, lo menguado y ſomenos: como dize, *y ſeremos yo y mi hijo Selomó pecadores*, a ſaber, diminutos y faltos. 1. *Rey. c.* 1. *v.* 21.

CAP. X.

LOs puntos que acerca deſta virtud, que llamamos temer el pecado, concurren, ſon primeramente, dexar de pecar todo genero de pecado, aun venial y por deſcuydo, por cauſa que ſiendo el alma vna criatura ſpiritual y ſutil, infundida enel hombre, de los cielos, qualquiera pequeño deffecto, aun que ſea por deſcuydo y ignoracia hecho, la macula y mãcha, offuſca y eſcurece ſu reſplandor, como aquel que en vn paño muy blanco y fino, vertieſſe y derramaſſe vna alcuza de azeyte, o redoma de tinta, que aun que fueſſe ſin ſu voluntad el hazerlo, cierto que la mancha le abate y abaxa los quilates de ſu valor, que

Eclex.ca. 9. verſ. 8. que a eſte propoſito dixo el ſabio Selomó, *en todo tiempo ſean tus veſtidos blancos, y azeyte ſobre tu cabeça no mengue*: a ſaber, con mucho cuydado deves de obſervar pureza en tus condiciones y coſtumbres, y tanto deves recelar el eſcrupulo de tu conciencia, quanto el que veſtido de vn lienço muy blanco, recela, teme, y atienta que el candil que eſtá ſobre ſu cabeça no ſe vierta y ſe lo manche. Concuerda con eſto la doctrina que en Tanhumá ſobre aquel verſo, Levit. ca. 4. verſ. 2. *Alma quando pecáre*, ſe trata, haziendo comparaciõ de dos perſonas que offendierõ y agraviaron al Rey, vna dellas cortezana y hidalga, y de ſu palacio, y la otra aldeana y ruſtica, que ſiendo el agravio de ambas a dos de vn miſmo genero y calidad, al hidalgo caſtigó riguroſa y ſeveramente, y al ruſtico villano perdonó y abſolvió, que ſiendo interrogado de los de ſu palacio por la cauſa dello, pues a todos comovió a eſpanto y admiracion, reſpondió diziendo, abſolvi al ruſtico por ignorar los eſtatutos y leyes de mi reyno, y puní y caſtigué al hidalgo, pues los ſabe y manozea, y todos los dias eſtà hablando comigo, anſi que ſu pecado es grave y criminoſo. Deſta ſuerte el cuerpo criado de la tierra y formado della, es el ruſtico aldeano, la alma intellectiva infundida del Señor de las alturas, hija de ſu corte y palacio, que como aquella que ſabe de los eſtatutos y prematicas que en el ſe deve de obſervar, quando no lo haze ſe admira diziendo, alma que pecarà! o que péque! como puede ſer! y proſigue el verſo, *alma que pecará por yerro de todas las encomendãças del Señor*, por que de

de los pecados hechos por ignorancia, por el habito se vienen a quebrantar a sabiendas los preceptos divinos, que por esto dezia el Psalmista, *yerros quien podrá entender! Tambien de los pecados hechos a sabiēdas, veda tu sieruo*, por que el pecado del letrado es muy mas grave que el del ignorante, y su descuydo queda en el mismo grado, como si a drede lo hiziera. Notasse pues, que la pena y castigo que se dá al alma, es por ser del palacio real del sublime Rey. A. de los exercitos, y sabe las leyes y fueros del que es la Ley, de la qual es instruida y enseñada, antes que a acompañar el cuerpo venga, y de ordinario está con el Señor B. segun aquella doctrina cabalistica, que todas las noches sube delante el, y le dá cuenta de sus obras, como mas exactamente adelante trataremos con el favor divino. Y avn que desta sentencia se entiende, que el cuerpo no tiene castigo ni pena por los pecados que haze, con todo es mas admitida y aprovada la opinion de aquellos que creen que ambos a dos, a saber, el cuerpo, y el alma, como complices del pecado, son dignos y merecedores de castigo y pena, segun aquel exemplo del coxo, y el ciego, que se trata enel Midras: que bolviendo al proposito se collige por concepto deste discurso de nuestros sabios, ser el hombre con mucha razon punido por dos causas. La primera, por ser su alma intellectiva hija del Rey soberano, y como tal deviera no le offender ni agraviar menoscabando su honra, y si lo hizo aun que por descuydo y ignorancia, será culpado como si de proposito y adrede lo huviera hecho, por ser dotado

Psal. 19. *vers.* 3.

tado de discurso y razon por parte del alma spiritual y divina, en la qual no puede haver yerro, o ignorancia; y lo que dize, que todo aquel que peca por yerro, es como si transgrediera a todos los divinos preceptos: la razon es, por que todo aquel que affirma qualquiera dellos con las circunstancias y puntos que conviene, es como si realmente los affirmára todos, por que la virtud de todos está en cada vno, segun dize el divino Rayamehemná: y por que el saber de los contrarios, es vno mismo, se entiende, que aquel que quebranta vno dellos, los quebranta a todos.

CAP. XI.

EN este mismo verso, *alma quando pecáre*, dize el pio R. Simeon, con lo que dize el sabio Selomó en sus Cantares, *antes que asople el dia, y huyan las solombras &c.* O quanto deven los hombres preservarse de pecar, y precatarse de offender la divina Magestad, pues no ay dia alguno, que con sonoras vozes a modo de pregonero, nos dexe de exhortar y amonestar, diziendo, o hijos del mundo, que enel engolfados estays, despertaos del sueño profundo de vuestro olvido, y recuerde vuestro coraçon para servir a vuestro sancto Rey: despertaos para serdes purgados de vuestros pecados, recordaos por el alma santificada que del lugar soberano y sancto infundió en vos, pues que enel trance que el Señor B. la saca de sus divinos thesoros para la hazer baxar, y morar con el cuerpo, le haze diversos protestos, y varias amone-

Cant. c. 4. vers. 6.

amoneſtaciones, para que guarde ſus preceptos y encomendanças, y para la excitar y aplicar mas a ello, le amueſtra el ſummo gozo, honra, y alegria de aquellos que enel exercicio y profiſſion de ſu Ley ſe ocupan, y viniendo en eſte mundo inferior, olvidada de los grandes favores, honra, y gloria que de ſu Criador recibió, lo offende, digna es de mucha admiracion, y por eſſo dize, *alma quando pecáre*: que bolviendo al verſo, *antes que aſople el dia*, dize en eſta forma. Es eſte vn conſejo que al alma ſe dá, de como deve abſtenerſe de pecar, y purificarſe con entera penitencia y contricion, de lo que ha hecho antes que abuele el dia; a ſaber, antes que ſe paſſe eſta vida, que es tranſitoria como vn buelo, y venga aquel tan horrible, en que deſpidiendoſſe del, ſu Criador examine ſus obras, y le pida cuẽta eſtrecha dellas. Y *huyan las ſolombras*, eſto es, porque en ſemejante ocaſion ſe deſafigura de aquella forma que haſta aqui le acompañava, que es lo miſmo que la ſombra que hazia, y antes que allegue eſte dia, conviene q̃ el hombre conſidére en ſus obras, y las aderece delante ſu Criador, y le haga confiſſion dellas, por quãto el Señor es intitulado, por piadoſo, y gracioſo, y con piedad recibe y admite aquellos que cõ el ſe reconcilian, que quando las ſombras ſe quieren huyr, la penitencia no le aprovecha tanto, quanto enel tiẽpo que eſtava robuſto, fuerte, y ſano; por lo que dize el ſabio Selomó, *Recuerdate de tu Criador en dias de tu juuentud, antes que vengan los dias del mal*, que es la enfermedad y dolencia, de la qual es apri- *Eclex. ca. 12. ver. 1.*

sionado y encarcelado. Anſi, antes que aſople, o abuele el dia, deve el hõbre emmendar y corregir ſus actiones, para que quando ſe allegáre el en que ha de dar cuenta de ſus obras, no ſe admiren ni eſpanten las divinas Hierarchias, diziendo, *alma que pecáre, y oyò boz de jura!* quaſi diziendo, no le aprovechó el juramiento que en mi nombre juró de no le offender, y la obligacion con que ſe ligó de no falſar enel, y los muchos proteſtos que quando avia de venir al mundo le hize, y por eſſo dize, y el teſtigo de viſta de los bienes que gozã los que me ſirven y guardan mis encomendanças, que todo le amoſtré para la deſpertar en mi ſervicio. Y pues que el hombre es teſtigo, quando delante ſu Criador ſe apreſenta, dize el texto, *o vido, o ſupo*, o vido, aquellos pecados que acometió, o conſideró en ellos, o ſupo de cierta ſciencia, que tranſgredió los preceptos de ſu Criador: *ſino denuncidre*, a ſaber, ſino pidiere perdon, y los confeſſáre delante ſu Criador en eſta vida, quando de alla ſaliere; *y lleuará ſu delito*, y cargada ella de farropeas del pecado y delito, como le abrirã la puerta de la gloria, y como delante el divino Tribunal ſe pararà! y por eſſo dize, alma que pecàre, y no, varon que pacare. Bien conforma todo eſto con lo de la mẽte de nueſtros ſabios arriba refferido, pues el Señor B. y toda la corte celeſte ſe admira, de que la alma le aya offendido. Añadeſe à eſto, que nueſtros ſabios enel Yalcut dizen anſi: Nota que todas las criaturas que de los cielos fueron criadas, ſu cuerpo y alma es de los cielos, y todas las que de la tierra procedie-

cedieron, por lo consiguiente, su cuerpo y alma son terrestres, solo el hombre, que siendo su cuerpo de la tierra, su alma es espiritual y divina, venida de los cielos: y por esto, si el hombre exercitáre la Ley de su Criador, y hiziere su voluntad y gusto, se hará todo espiritual, y se beatificará como las divinas Intelligencias, segun dize el texto, *Yo dixe angeles vos, hijos del soberano todos vos*: y si por lo contrario, no observáre los preceptos divinos, hará de su alma espiritual, otro cuerpo como el suyo grossero, y ambos ados, terrestres, mortales, y corruptibles. Por lo que remata el verso, *decierto como hombre moriredes*, dezia Ribi Eliezer hijo de Iosseph el galili, y si la muerte acusare y dixere, Señor para que effecto fuy criada! responderleé, tu jurisdicion y dominio, no se estiende en mis hijos que recibieron mi Ley. *Psal.82. vers.6.*

CAP. XII.

Y por que arriba se trata de la pena del descuydo, o yerro, no será fuera de proposito, declarar la graueza y el pezo del pecado que ansi se acomete: acerca del verso, *su marido la anuló, y. A. perdonará a ella*, el qual trata, de los votos con que la muger se obligó, los quales allegando a noticia de su marido, al momento los anuló y baldó sin ella lo saber; y con todo dize el texto, que el Señor le perdonará: luego las cosas hechas por yerro, perdon requieren. Y quãdo Ribi Aquibá a este verso llegava, vertia muchas lagrimas, y dezia, pues si aquel que imaginando que *Num.ca. 31.v.13.*

tomava vn pedaço de hazir, no ſiendo ſino de carnero, y bien degollado, tiene meneſter perdonança, aquel que imagina que vn pedaço de carne que delãte tiene es hazir, y con tal intento lo come, y real y verdaderamente lo es, con quanta mas razon avrá meneſter, no vn perdon ſino ciento, y concuerda cõ eſto lo que dize, *y no ſupiere y culpáre, lleuará ſu delito.* Y viniendo al ſubjecto del Temor de que tratamos, encomiendan nueſtros ſabios, diziendo; Guardate hombre con mucho cuydado de no incurrir en pecado, aun que venial y de poca conſideraciõ, pues otro tal cauſó el captiverio de nueſtros primeros padres en Egipto, y fue vna palabra quel Patriarcha Abraham con deſconfiança dixo, *con que ſabré que la heredaré?* acerca de la tierra que le prometia, y por el temor y reſpecto que Iſmael tuvo a ſu padre, no permitió el Señor B. como verdadero remunerador, que ninguna Nacion ni Reyno dominaſſe en ſus deſcendientes: y por las lagrimas que Eſav derramó, en ſentimiento de le haver tomado ſu hermano la bendicion, le dió por paga el monte de Seir, enel qual jamas faltan lluvias de bendicion: y por que Iahacob dió orejas a las palabras que Yoſſeph de ſus hermanos trahia, fue caſtigado en le faltar dicho Yoſſeph, y no ſaber del veyntidos años: y Moſſeh y Aharõ paſtores del pueblo de Dios, por cauſa de las aguas de Meribà, fueron privados de ẽtrar en la tierra de Promiſſion: haga el hombre vna conſequencia, y diga, que ſi eſtos ſiendo tan ſublimados y eminentes, no dexaron de tener caſtigo, que haran aquellos que de

culpas

culpas y pecados estã llenos, y pobres y faltos de merecimiẽtos. Y anſi advirtió el Señor a Moſſeh quando ſus rogativas no baſtaron a concederle la entrada en la tierra, diziendo, no ſabes Moſſeh, que tu y el pueblo que goviernas ſoys mis hijos, y yo como padre verdadero vos trato, ſoys mis hermanos, y yo lo ſoy vueſtro, ſoys mis familiares amigos, yo la miſma familiaridad tengo con vos, ſoys mis queridos, yo lo ſoy vueſtro, y por eſſo no os ha faltado coſa alguna. Y pues tanta ſemejança tenemos, imitando las onze condiciones de piedad que en mi ay, eſtimaré que al miſmo modo, vos viſtays de onze excelẽtiſſimos habitos y condiſſiones que el Pſalmiſta enel pſalmo 15. trata. Mas dixo el Señor B. a Moſſeh, parecete que ay delante de mi exceptuacion de perſona, o reſpectar a vnos mas que a otros! engañaſte, por que, o ſea gentio, o Iſraelita, o varon, o muger, o ſiervo, o ſierva, qualquiera que alguna obra de virtud y piedad hiziere, no ſe quedarà ſin galardon. Y de aqui ſe tira vna maxima, que todo el que augmenta la gloria y honor divino, diminuyendo y apocando el ſuyo, lo del vno y otro ſe multiplica y augmenta, y el que diminuye la honra de ſu Criador augmentando la ſuya, la de ſu Criador no queda diminuta, mas la ſuya ſe apoca y extingue. Alegaſſe en favor deſto, vn acto ſucedido a vn padre, que eſtando en la Sinagoga y ſu hijo cerca del, ado todo el pueblo eſtavan orando y dando gracias al Señor, y el muchacho eſcarneciendo y burlando, que ſiendo por muchas vezes advertido de los que cerca del eſtavã, le divirtieſſe, y que

Pſalm. 15

en

en lugar de las palabras y indecencias que reſpondia, reſpondieſſe Amen como los demas, les reſpondió, dexaldo que niño es. Y por que en todos los ocho dias de aquella ſemana que erã feſtivos, hizo lo miſmo, y ſu padre no le reprehendió, en diſcurſo de tres años, murió el, ſu muger, ſu hijo y nietos, que entre todos eran quinze perſonas, y no quedó de toda ſu generacion, ſino vno que era coxo y ciego, y otro impio y necio. Dizeſſe tambien de otro, que eſtava muy triſte y congoxoſo por que no leyó y eſtudió en la Ley del Señor, y eſtando vna vez en la congregacion, tanto que el Hazan llegó a la Keduſſá, alevantó el la boz, y dixo: Kados, Kados, Kados, que fiendole preguntado por la cauſa dello? dixo, ya que mis pecados quiſieron que no me apliqué a los eſtudios divinos, de lo que eſtoy tan ſentido y triſte, en eſta ocaſion en la qual tengo lugar de amoſtrar el regoſijo de glorificar a mi Criador, y darle gracias en vozes altas para que mi coraçon ſe alegre, no quereys que lo haga! fue cauſa eſto de ſer ſublimado en dignidades y cargos de mucha calidad y importancia, y ſus hijos y nietos lo miſmo. Abraham por cauſa de temer a ſu Criador, fue favorecido y amparado del, como dize, *No temas Abraham, yo ſoy tu eſcudo*, y Iſhac imitandole, y ſus obras, cauſó que el Señor ſe le revelaſſe, y hablaſſe con el empues de la muerte de ſu padre, como lo confirma el ſagrado texto. Iacob no degenerãdo de lo que ſus antepaſſados le havian dexado por exemplo, fue temeroſo del Señor, y por eſſo encomẽdó a ſu familia, quitaſſen los dioſes eſtra-

Geneſ. ca. 15. v. 1.

ños

ños que consigo trahian, y ansi sus hijos en Egipto, siguiendo y asemejandosse a sus padres, viendo la omnipotencia del Señor, lo temieron, como dize el texto, *y temieron el pueblo a .A. y creyeron en .A. y en Mosseh su sieruo:* y por el temor, seremos desta prolixa captividad redemidos, como dize el Prophe ta Micheas, *adoloriate y sale compaña de Cion*, a saber, tiene temor grande de mi, y saldras de la miseria y prision en que estás.

Exod.ca. 14.v 31.

Mich.ca. 4.ver.10.

CAP. XIII.

CAusará al hombre el temor de pecar, considerando el daño que en cierto modo en su Criador haze, vltra del grande que a el dello resulta. Y por que se vea la verdad desto que diximos, se explica enel Zoar acerca de aquel V. *Dañó a el, no, sus hijos su macula*, diziēdo lo mismo, que de nuestras malas y pessimas obras, dañó a el, a saber, resulta y se sigue al Señor B. daño y menoscabo, el qual como no sea otro, que el no hallar capacidad y merito de obras en los hombres para poder vsar de su esplendida condicion, liberalidad y largueza, a comparacion del hōbre, que teniendo por habito el ser dadivoso y franco, le causa disgusto y tristeza el yrle a la mano, y impedir que lo haga, dize, *no*, como si mas claro nos significara, que aquel daño que para el Señor hazemos, no lo es totalmente, ni deffecto, pues solo lo constrangimos a que no vse de su piedad y nos influya de sus bienes. Pero, realmēte la macula y deffeto, y aun

Deut. ca. 32.v.5.

y aun grande, es en sus hijos, a saber, en los hijos de aquellos malos y perversos hombres, y por esso quãdo trata dellos, dize esta palabra de macula, y quando trata del Criador, dize daño: y viendo pues el daño en su persona, la falta y privacion de la luz divina que a su alma alumbrava, recelará y huyrà el offender á su Criador, y quitarà de si todos los obstaculos y impedimientos que estorvan el hazerlo, que son llamados, serradura de coraçon, como dize el texto, *Pues aora Israel, lo que el Señor te pide es que lo temas,* y sigue el texto, *y cortareys a la serradura de vuestro coraçon,* y como el precepto de la serradura de que se trata, acerca del arbol, tres años era vedado y prohibido; ansi tres cosas son aquellas que al hombre impiden el felice camino de su beatitud y gloria, el qual consiste en temer a su Criador, estas se hallan cifradas en las palabras del Propheta Elias, quando dize, *el Señor passaua, y viento grande y fuerte, no enel viento el Señor; y despues delviento, terremoto y tumulto, y no enel el Señor; y despues desto, fuego, pero el Señor no iua enel fuego, sino en la boz sutil y de silencio que le seguia.* La primera, es el viento grande, que significa la soberuia y arrogancia, origen de todas las depravadas costumbres y abominables vicios, y como della no puede resultar cosa buena, tampoco el Señor puede habitar y residir con aquellos que la tienẽ y professan. La segunda era el estruendo, por el tumulto que el hombre obstinado y contumas haze, alterandosse y alborotandosse, quando le quieren persuadir a blandura, que por esto dize el texto, *y quita-*

Deut. ca. 10. v. 12.

1 Rey. c. 19. v. 12.

reys

reys la ſerradura de vueſtro coraçon, y vueſtro ceruiz no endurecereys! Mas la tercera, era el fuego, por la cólera y iracundia, con la qual el hombre con palabras aſperas y eſcandaloſas, quema y abraſa a ſu compañero, incluyendo tambien el que ſe inflama enel pecado, y buſca ocazion de lo incitar, y con ninguno deſtos mora, y haze tabernaculo el Señor, pero con aquellos que ſon manſos, humildes y modeſtos, los quales ſignifica la voz blanda y ſutil: y anſi los del palacio del Rey, todas ſus palabras ſon con mucha blãdura y quietacion. Deve tambien el hombre temer el pecado, pues no lo haziendo, ſe apega y vne con el miſmo pecado, y la parte de la immundicia, que ſegun eſto, declara el ſeñor Ioſſeph Yabes aquellas palabras del Tanà, vna Miſvà cauſa otra, y a vn pecado, otro le ſigue: que ſi los divinos proceden de la fuente de la vida, que es el Señor, y con el eſtan vnidos: aquel que los haze, con el ſe apega y vne, y quãtos mas hiziere, mas allegado y vnido eſtará con el; luego, vn precepto atrae otro, y el premio del precepto es cauſa de otro, conforme aquella ſentencia que dize, aquel que en eſte mundo ſe ſantifica, ſu Criador enel cielo le ſantifica, y por el contrario, ſi haze mal, ſe vne y apega con el, y de tal ſuerte, que queda diſpueſto a hazer muchos, y muchas indecencias, que por eſto dize, y huye del pecado, como ſi el pecado fuera vn gran fuego del qual te alexarias para no te quemar. Y acerca deſto ſe trata enel Yalcut ſobre el verſo, *y apreſſurado en pies pecador*, dixeron nueſtros ſabios, que vna encomendança llama otra, *Prov. cap. 19. v. 2.*

y vn pecado a otro incita, no le peze al hombre tanto por los pecados que hizo por diſcuydo, quanto por le quedar abierta la puerta, y el camino trillado para pecar aſabiendas, y no ſe alegre tanto por el precepto que affirmó, quanto por los muchos que por cauſa del, le han de venir á las manos, y ſi por diſcuydo pecó, por el ſe dize, *y acelerado de pies pecador*; donde ſe collige, que como los preceptos ſean ſantos, y del ſanto Señor procedidos, el que los haze, ſe apega con la ſoberana ſantidad, y vno, le prepara y diſpone para otros muchos: y por el contrario en el pecar, el qual no es otra coſa que la eſcoria de la ſantidad y las hezes della, pecando el hombre ſe ſujeta al mal y ſe apega cõ la immũdicia y eſcoria, y la ſignificacion de todo eſto, es, que el alma del hombre, y los preceptos divinos ſimbolizan mucho, por que ſiẽdo eſpirituales ſe han incorporado y reſtringido; la alma, que antes que ſe inviſtieſſe en el cuerpo era infinitamente luminoſa y clara, como della, nueſtros ſabios hazen mucha comparacion con el que la crió. Y en otro lugar dizen, que las almas de los ſantos delante el divino reſplandor, ſon como las candelas delante la antorcha: tanto que con el cuerpo ſe ajunta y acompaña, pierde ſu claridad, y ſe acomoda a la pequeña capacidad de ſu cuerpo, los preceptos, que cada vno dellos es vna luz divina y ſoberana, apegada con el miſmo Dios que es la vida, por cauſa del pecado del primer hombre, y el del bezerro, ſe han incorporado y inveſtido, deſuerte que el que las haze, las haze corporeamente, viſtiendoſſe con el Talet, y

ador-

adornandose con los Thephilim &c. Luego, tanto que el hombre haze el precepto corporeamẽte, pareciẽdole que es cosa de poca consideracion en ojos del Criador, lo es de tanta, que despertando en lo alto su divina origen, se infunden infinitos bienes, que por esto dixeron, el que vn poco en esta vida se santifica, enel cielo lo santifican mucho, y el señor Hobat a-lebabot dize segun esto, y no te paresca hombre, qualquiera bien y servicio de tu Criador, que hizieres con obra, o palabra, cosa de poco momento: por que lo poco de ti, para el es mucho, y lo mismo ocorre quando lo offendes, q̃ si en poco lo hazes, el daño en lo alto, es grandissimo y immenso.

CAP. XIV.

AMostrãdo los muchos daños que el pecador haze, rendido que es a las persuasiones de la sensualidad y pecado, tratasse enel Yalcut enel verso, *y dixo .A. a Mosseh, no temas a el*, lo siguiente, por esto dixo el sabio Selomó, *biẽauẽturado hõbre q̃ teme de cõtinuo*, lo q̃ hazen los justos, pues no obstante que tienen segurança de su Criador, y previlegio de que no les sucederà daño alguno, con todo temen, como hizo Iacob recelãdo algun escrupulo, o pecado en que ayan incurrido, que por esto dize, *y no vea en ti cosa desonesta, y se buelua de atras de ti*: y por esso Mosseh teme, imaginando que en guerra de Sihon huviesse el pueblo prevaricado y offendido a su Criador, por lo que es del advertido, no temas, por que no ay ocasion

Num.ca. 21.v.35. Prov.ca. 28.v.14.

Deut.ca. 23.v.9.

sion dello. Y segun esto aquellas palabras deshonestidad de cosa, es la suciedad y immundicia del pecado que causa tirarse la divinidad y su proteccion, y ansi dize, *y se buelua de atras de ti.* Acerca de lo qual, enel Zoar se explica el texto en esta forma. *Que. A. tu Dio andan en tu real*, esto es, la assistencia divina que reside en Israel, y mucho mas en la captividad para los proceger y amparar de todos sus enemigos, que con denodado animo desean assolarlos y destruirlos, pues esta defensa, quando ellos son pecadores y malos, es flaca y se debilita mucho. Desuerte que los gentios prevaleciendo contra ellos y dominandolos, les decretan persuaciones y trabajos, y tanto, que de sus malas y depravadas obras se buelven y arrepienten, torna a tomar vigor y fuerça la divinidad para atropellar a sus calumniadores y enemigos, y por esso dize, *y sea tu real sancto*, a saber, cõviene que no te cõtamines en pecados, y quebrantes los preceptos de mi Ley, por que haziendolo no podré resistir al vigor y rigor de tus cõtrarios. Tambien el real del hõbre se llama el cuerpo, que como vn exercito es cõpuesto de diversos miembros y partes, y quando el hombre peca, todos ellos quedan immundos y contaminados, es luego dezir que el Real sea santo, lo mismo que no pecar: y sigue diziendo, y no vea deshonestidad de cosa, o palabra, por quanto hasta ella dá vigor a tus adversarios. Y con estas palabras del Zoar, se entienden galantemente las de nuestros sabios de nos arriba refferidas, si el hombre se cõtamina vn poco, lo contaminan mucho, y es, por que pecando

cando con vn miembro, o parte de que es compuesto, todos ellos quedan immundos, y lo mismo es en la santidad, que aun que no santificó sino vna parte sola con vn precepto, todos gozan y participan de aquella santidad y pureza, lo que causa el amparo y proteccion divina, y por que como ella para preservarle de los daños vaya en su vanguardia, tanto que el hombre peca, tirado el amparo y preservaciõ, queda el hombre con miedo y recelo de caminar adelãte, y ansi se buelve atras, y por esto dize, *y no vea en ti deshonestidad de cosa, y tornarseha detras de ti.* O tambien se entiende deshonestidad de cosa, por el poco respecto que al Señor y a sus sagrados preceptos se tiene voltandole las espaldas, y esto, tanto por aquel que exercitando y frequentando el estudio de su Ley se divierte en niñerias, y cosas profanas y de ningun vtil: y que aquel que medita enella, esté delante del Señor cara a cara, lo confirma el texto, *derrama como agua tu coraçon, enfrente fazes de A.* segun explican en el Midras. Luego, pues el que se divierte en otras cosas, quando en esta tan importante ocupado està, no es menor afrenta y descortezia que a su Criador haze, que el voltar del la cara. Y lo mismo se dize por aquel que està orando, aun que sea en Zemirot, o Psalmos que en nuestra oracion dezimos, y mucho mas quando en la Hamidah lo hiziere, o voltáre la cara para mirar en aquello que le haze menester a el, para vno, o otro lado. Deshonestidad de cosa, se entiende tambien por las comidas vedadas y prohibidas, pues son abominables por el divino precepto

Ierem. c 2 vers. 19.

cepto, tambien en dezir, deshonestidad de palabra, nos encomiēda el no maldezir, detractar, o murmurar que con la palabra se haze. Vltra de que tambien aqui se incluye la sobervia y colera, pues la primera, causa contaminarse la tierra, y quitar la divina residencia della, como dize el Psalmista, *el altivo de ojos y ancho de coraçon, no puedo comportar*, pues todos aquellos que lo son, son idolatria, pues quieren ser adorados como ella, y como ella al fin intitulados por abominaciō: y la segunda, el que la tiene, no se quiere menos adorado y idolatrado, que por esso declara el divino R. Simeon el texto, *dioses de fundicion no hagas a ti*, a saber, no te hagas idolatria, y idolo, como lo son los de la fundicion, y esto por la ira y colera, pues con ella dize palabras escandalosas y malas, hasta contra su Criador, que de todo lo dicho se collige, como el hombre si quiere tener el amparo de su Criador, y ser con misericordias del favorecido, no le deve de offender, que es lo que diximos, *y no vea en ti deshonestidad de cosa, y buelva de empues ti.*

Psal. 101 *vers.* 5.

CAP. XV.

SOn los enredos y marañas, insidias, y engaños, tantos y tan diversos, que el pecado arma al hōbre, que pues el verdadero esforçado y valiente, es aquel que lo atropella y vence, para conseguir este desseado fin, deve cavilarse y prevenirse de no caer en su red. Que la proeza consista en sujetar a la voluntad, y en refrenar el sensual apetito, consta de vnas

pala-

palabras del Zoar, ſobre el verſo del Pſalmiſta, *Bendezid. A. ſus Angeles, fuertes de fuerça*, dezia R. Hiyá, O quanto ſe deve el hombre preſervar y abſtener de pecar, y ſeguir el buen camino y de virtud, para que no lo embaya y engañe el pecado, el qual le inſtimula y inſtiga todas las horas, que por la miſma cauſa, el hombre eſforçandoſe y animandoſe con mucho vigor, conviene que lo vença y atropelle, que ſiendo el aſſas fuerte, pegãdo el hombre de la גבורה Gueburà, y proeza, lo ſerà mas que el, y por eſtos que triumphan y prevalecen contra el, dize el Pſalmiſta, *fuertes de fuerça*, y ſon los verdaderos angeles y mas ſublimados que el Señor tiene y eſtima, y por eſto dize, *ſus Angeles fuertes de fuerça, hazientes ſu palabra*, pues en hazerla y obſervarla ſe mueſtran tan valientes, quanto los eſforçadiſſimos Angeles y miniſtros divinos, en los quales no ay repugnancia alguna. Y ſupueſto que eſte eſſuerço no parece tan digno de loor y merito, pues el ſoberano Criador en ſemejantes ocaſiones los aſſiſte y ayuda, ſegun conſta de vnas palabras de la Guemarà, y ſon ellas las ſiguiẽtes. Dezia R. Simeon hijo de Levi, todos los dias le aſſalta al hombre el apetite y pecado, como dize el verſo, *aſecha el malo al juſto, y procura matarlo*, y ſi el Dio B. no le favoreciera con ſu auxilio, mal le pudiera reſiſtir y domar: que por eſſo ſigue diziendo, *. A. no lo dexará en ſu mano*, con todo ſe atribuye al juſto y ſanto, honor y loor: por que como en todas las coſas ſea neceſſario de nueſtra parte, vn movimiento y principio, a cauſa del qual, las divinas y celeſtes ſe deſpier-

Pſal. 103 verſ. 20.

Pſal. 37. verſ. 32.

despiertan y responden, por la parte del dicho principio, aun que despues ayudado y favorecido de la gracia divina, la merece y alcança el. Y bien confirma esta doctrina, el dezir, que el Señor le ayuda: a comparacion de vn hombre, cargado de vna pezada y molestosa carga, que por no la poder llevar, viene otro y le ayuda a hazerlo; de suerte que ambos a dos la llevan: luego el ayudar el Señor al hombre, es hazer vno y otro parte de la obra, o action, de la qual el principio deve proceder siempre del hombre. Muestrasse pues mas esforçado y valiente en vencer el pecado, quando mas vigor y fuerça tiene, lo que es en tiempo de su juventud, a cerca de lo qual se trata enel Yalcut, enel verso, *el que deleyta de mocedad su siervo, al fin viene a ser señor*, todo aquel que en su mocedad ablanda y haze tierno y domable a su apetito; en la vejez, en la qual no tiene tanto vigor ni fuerça, viene a ser señor del: y el siervo de que el sabio trata, es la voluntad y apetito, que, como siervo, para cosas desta vida le sirve. Deve tambien advertir, que es invencion del pecado, acometerle por lo mas venial y de poco momento y consideracion, segun se explica sobre el verso, *Guay de aquellos que atrahen el delito con cuerdas de vanidad*, donde dezia Rabi Yossé, estilo es del pecado, empeçar por lo poco, para dello venir a lo mucho. Y ansi al principio parece como vna hebra, o hilo, y al cabo, como vnas cuerdas gruessas, y maromas, y dize, que parece, por que con ellas, al primer introito engaña al hombre hasta que se enseñorea del, y haze que en pecados

Prov. cap. 26. v. 2.

Isay. cap. 5. ve. 18.

muy

muy graves y enormes le obedesca. Y a este propósito, confieren las palabras del pio varon en su Hobat a-lebabot, hermano mio, recuerdate de tu sueño, y quita de tu entendimiento el velo de tu apetito, el qual se va enseñoreando de ti hasta quitarte la luz, y privarte de la claridad de tu alma intellectiva, como la araña, que texe y haze vna tela muy sutil sobre vna ventana, que con la continuacion se viene a engrossar y espessar, de suerte que impide gozar la casa de la luz del Sol: ansi ocorre y sucede a la sensualidad de tu anima, que al principio tiene muy poca fuerça y vigor, y no te estorva de alcançar y ver los verdaderos conceptos, y si en tal ocasion, advirtiendo el daño, no le dieres entrada ni lugar en tu voluntad, te quedarà todo muy llano y facil, y si cõ discuydo y negligencia la dexares passar, se corroborará y esforçará de suerte, que de todo te prive de la luz de la razõ y entẽdimiẽto, por cuya causa, sé diligẽte en libertar a tu alma, y favorecete del divino favor para la ẽpellar de ti, y trabaja, y procura de te alũbrar y luminar cõ luz de la sciencia, alcançãdo cõ el ojo de la mente el misterio y verdad de las cosas, y sus cõceptos.

7º

CAP. XVI.

YA nuestros antigos compararon el modo y manera del pecado, en diversos exemplos de la sagrada Escriptura. Primero, en aquel exemplo que Nathan haze a David, que diziendo, *y vino el que andaua a varon el rico*: que despues le llama 2. Sem. c. 12. v. 4

forastero, y por vltimo, alcança el nombre de אִישׁ *His*, que quiere dezir, varon, o señor. Desuerte que al principio se compara el pecado, a vn hombre que anda vagando sin tener quien le recoja y albergue, hasta que haziendolo el hombre, persuadido de sus engaños y embustes, desta pequeña entrada viene a ser *His*, señor y patron de su libertad: y lo mismo dize el Psalmista; *Bienauenturado el varon que no anduuo en consejo de impios*, por que si aun de trance caminando lo hizo, engrossandose el pecado, vendrà a estar en conversacion de pecadores y inicos, que aun que en pie, que por esso dize, hamad, y de pecadores, que son aquellos que por ignorancia lo hazẽ, por cabo, en assiento de escarnecedores, de proposito y con mucho descãso se viene a assentar. No haga el hombre poco caso de evitar aquellos pequeños escrupulos que se le ofrecen, pues dellos, al cabo viene resultar notable daño, como se trata en la Guemarà, diziendo, los pecados que el hombre pisa con sus pies: a saber, aquellos que de poca consideracion y momento le parecen, y como tales los piza y echa tras las espaldas: en esta vida lo llevan al juizio de la otra, acriminandole y acusandole, lo que sucedió a la hija de Ribi Haniná hijo de Teradyon, la qual caminando, o passeando vna vez delante vnos grandes de Roma, mirando el garbo de su caminar, la loaron y alabaron, y ella oyẽdolos se compuso mucho mas. Fue causa esto, que por castigo la pusieron en vn bordel, que llevandola a tan afrentoso y infame castigo, justificava la divina sentencia, con las palabras del

Psalm. 1. vers. 1.

Pro

Propheta Yrmiah, *grande de consejo, y magnifico de la obra, que tus ojos abiertos en todos los caminos del hombre.* Desuerte, que hasta de las pizadas y caminar de que hombre merece castigo, es condenado por el que todo lo vé y mira. Alude a esto el concepto del Zoar sobre el mismo verso, *por que temeré en dias de mal! delito de mis calcañares me circunda.* Considerad segun dixeron en la Guemará, que tres generos de personas temen sin saber la causa; pero ella es, de aquellos pecados de que no hizo caso, por le parecer no lo eran, y estos son los dias de mal, a saber, los dias en que obró mal, o se subjetó y acompañó a el רע rah, *(malo;)* a saber, apetite y pecado, o atorcedor del. Y como este tenga en tiempos constituidos jurizdicion y faculdad para divertir, o declinar a aquellos que contaminan su camino, o por que el que se quiere immundar, lo immundan, estos tales tiempos se llaman dias de mal, pues en ellos domina el malo, a saber, el atorcedor, y son diputados sobre aquellos pecados que los hombres con sus pies pizan: de los quales temia y se preservava mucho David, y quando salia a guerrear y batallar con sus enemigos, los exercitava y atentava, de lo que le resultava el no temer, ni acovardarse a exercito alguno, y lo mismo deve hazer qualquier hombre, para effecto de que no predominen en el los atorcedores, o dañadores, intitulados, dias de mal, los quales no tienen, ni hazen piedad alguna. O que maravilloso viene segũ esto, aquella exortacion que el Sacerdote en ocasion de batalla hazia, para la qual era vngido, diziendo, *Psal. 49. vers. 6.*

Deut. ca. 20. v. 8. *quien es el varon el temeroso y couarde de animo*, que como sea todo vna misma cosa, parece superfluo, pero no lo es segun la exposicion de nuestros sabios, pues el timido, o temeroso aqui, trata por aquel que lo es de pecados y offensas hechas contra el Señor, que aun que fuessen de poco momento al parecer, como era, el hablar entre los Tephilim de la mano a la cabeça, lo hazian tornar y bolver. Advierte tambien, que supuesto que el Señor dilata y suspende el castigo de las delinquencias, no lo remite y absuelve, por que todo el que se valiere deste falso concepto, tomandole por carta de seguro para pecar, echan los nuestros por maldicion, se le absuelva la vida, que es lo mismo que desconjuntarsele el cuerpo y las partes de que es cõpuesto; pues ningun genero de pecado, que tarde, que temprano, queda sin castigo, segun Deut. ca. 32. v. 4. dize el verso, *el fuerte perfecta su obra, que todas sus carreras justicia*, y con mucho mas rigor y severidad, castiga a aquellos que mas puntuales y sublimados se muestran en servirle: como consta de vna doctrina Psalm 50 verf. 3. citada sobre aquel verso, *y a sus derredores es tempestead mucho*, que los derredores se toman aqui, por los santos y buenos, que al derredor y cerca del Señor estan, haziendole centro de sus pias obras y castos pensamientos; en los quales vn pequeño disfate no dexa de castigar con aspereza y severidad. Y esto está significado en la palabra נשערה Nisharà, (*tempesteado,*) o tamaño quanto vn cabello, pues vn cabello de pecado para estos tales es mucho, y en ellos esmera el Señor su justicia, y otro señor lo prueva del

del texto que dize, *el Dio temeroso en compaña de santos, grande y temido de todos sus derredores.* Y lo mismo dize el sabio Selomó, *que con mucha sciencia, mucha yra, y el que acrecienta saber, acrecienta dolor y molestia*; por que quanto mas discreto y mas prudente es el hombre, tanto mas criminal es su pecado, y con mas yra y indignacion del Señor es castigado: que por esso se resuelve, que el hombre docto no le es necessario el protesto y amonestacion del pecado, como a los mas; pues lo lee y entiende. Dezia otro señor, el lienço sutil y fino, con poca causa se daña, pero el grossero, no: que es lo mismo que dezir, que los mas refinados en el saber, quando hazen alguna indecẽcia son mas dignos de castigo y reprehension, pues para ellos, lo poco es mucho: y por vltimo dezia R. Meir, segun es el estado y la grandeza, ansi es la ruina y caida mayor, o menor. Y dizesse por la serpiẽte, que siendo mas astuta y sagaz que todos los otros animales, fue maldita mas que todos ellos. Donde se verifica, que ado ay mucha sciencia, ay mucha yra y castigo.

Psal. 79. vers. 8.
Eclex. ca. 4. ver. 18.

CAP. XVII.

IVntamente advirtirá el hombre para se refrenar de pecar, que ya puede ser, que sus obras y las del mundo esten en equilibrio, y que con qualquiera mala suya, lo inclina y prepondera al rigor de la justicia, y ansi mismo para la parte mala y pessima. Lo que dixeron nuestros sabios, imagineſſe el hombre en vna igual-

igualdad de obras, la mitad malas, y la mitad buenas, que haziendo vna que buena sea, beato el que se inclinó a parte de la justificacion y merito: y si por lo contrario la hizo mala, infelice del, que se inclinó al mal y condenacion: por lo que dixo el sabio, *y pecador vno, pierde mucho bien*, como si hablára por esta persona, que en tal estado pecando vn pecado, pierde gran bien, que es la felicidad. Y Ribi Eleazar hijo de R. Simeon dezia, el mundo se juzga por la mayor parte del, y el particular hombre se juzga, o es juzgado por la mayor parte. Desuerte que si haze vn precepto, felice se puede llamar, pues hizo que el mundo, y el, se echassen y pesassen mas de la parte del bien, y piedad, y virtud; y al oposito, es ruyna suya, y destruicion del mundo, y con justa causa padeciendo por la suya, hambres, o muertes, los pobres inocentes que las passan, y a sus vidas para la otra, clamarán del, y por esto mismo, jamas deve el hombre dexar de se exercitar en algun acto de Misvá, o estudio de la sagrada Ley, tanto para vedar el rigor divino quando se muestra indignado de las obras de los hombres, quanto para atraher piedad y misericordia al mundo, imaginando que por mucho que haga, no haze aquello que justamente deve, como explican nuestros sabios enel verso, *todo el trabajo del hombre es para su boca, y tambien el alma no se hinche, o satisfaze*, por que sabiendo y entendiendo de cierta sciencia, que todo lo que se aplica y exercita en los divinos preceptos y encomendanças, todo es para ella, jamas se harta de hazerlo. A lo que aludia Ribi

Eclex.ca. 9.v.18.

Eclex.ca. 6.vers.7.

Levi

Levi, con vna comparacion de vn ruſtico villano, caſado con vna hija del Rey, que por mas que la regale y la trate con mucha delicia y pompa, por ſer ella tal y de eſtirpe noble, no queda dexando de ſer corto. Lo miſmo es que dezimos, que ſiendo el alma divina y eſpiritual, por mucho que con ella hagamos, no hazemos aquello que en obligacion tenemos. Y trayendo a la memoria del hombre, coſas que le hazen deſpertar el temor y abſtinencia del pecado, diremos lo que ſe trata en la Guemarà, pues Ribi Amé, quando leia el verſo, *ponga por el poluo ſu boca, quiçá aurá eſperança*, dezia, y oxalà que con hazer todo eſto, la tenga el hombre de ſu Criador, reconciliandoſſe con el, y el miſmo dezia, quando leyendo enel ſagrado texto, llegava aquel que dize, *Buſcad juſticia, buſcad humildad, que con eſto puede ſer ſereys encubiertos y amparados en dia de furor del Señor*, y oxalà que todo eſto baſte, para ſe conſeguir y alcançar el amparo y deffenſa en las tribulaciones que de ſu yra proceden. Y lo miſmo ſe dize en aquel verſo, *aborreced lo malo y amad lo bueno, y poned enel conſejo juizio, que ya es poſſible que por eſta cauſa os apiade el Señor de los exercitos*, que ſobre hazer todo eſto, pone la piedad por dudoſa y incierta, pues dize, *poſſible es que apiadará el Señor*: y R. Yohanan, quando le ocorria aquel verſo de Yyob, *en ſus ſantos no cré, y en ſus miniſtros pone falta*, llorava y ſe deſhazia en lagrimas, diziendo, ſi en los ſantos y pios no cré, en quien creerá! y en quien entenderá hallar firmeza y conſtancia! y lo miſmo hazia, quando por el penſamiento y memo-

Lament. Ierem. ca. 3. v. 1

Sefan. ca. 2. verſ. 3.

Amos. c. 5. v. 15.

Iob. ca. 4. v. rſ. 18.

Malah.c. 3. vers.5. memoria le passava el verso que dize, *y allegarmehe con vos a juizio, y seré testigo apressurado contra los hechizeros y fornicadores, y contra los perjuros de mi nombre, y los que defraudan al jornalero del premio de su jornal*, y dezia, triste y desventurado del siervo, que su amo lo allega a la justicia, y con mucha priessa y acelerancia testifica contra el, que remedio, o reparo podrà el infelice tener: y juntamente dezia R. Yohanan hijo de Zakay, o desventurados nos, pues el sagrado texto nos pone en vna igualdad y pézo, los pecados veniales y de poco momento, con los graves y enormes; pues desfraudar el trabajo del pobre, lo confire y pone enel altura que es el fornicar, y hechizar. Y el mismo dezia y se lamẽtava, sobre aquel *Eclex.ca. 12.v.14.* verso de Selomó, *que a toda obra, el Dio traerà en juizo, con todo lo encubierto.* Pues, si aun de aquello que nos es oculto, y como ignorantes y ciegos enello, nos castiga, como lo que por sobervia y de pensado hizimos, con que en dia de tal justicia nos podremos deffender y amparar! Y por que remata el verso con dezir, *si bueno, si malo*, que parece que hasta el bien se examina y pondera enel divino Tribunal, y que por el, es castigado en juizio. Dizen que se entiende este bien, por la charidad y limosna que publicamente con el pobre y necessitado se haze, la qual no es acepta ni admitida por buena; a tanto, que viendo Ribi Enay a vn hombre que en la calle al pobre dava limosna, le dixo reprehendiendole, mejor fuera que no se la diesses, que darsela en publicidad, avergonçandolo y afrentandolo; que por esto dize, que este bien

bien, que realmente lo es, por ser individamente hecho, y en ocasion que el pobre se averguença, hasta por el será castigado: y otros los explican, por aquel que haze charidad, o dá limosna ocultamente a vna muger, pues en ello dà motivo de que el mundo presuma y sospeche mal del. Assi que es bueno en parte, y por lo que tiene de malo, será el que lo hiziere con juizio executado. Y por vltimo se declara por aquellos que en bispera de Sabat, embian a sus casas carne por purgar, que como el tal dia sea ocupado en adereçar lo que para el Sabat es necessario, no advierten las mugeres en ello, y es darles estrompieço: y concluyesse toda esta doctrina, con aquellas palabras del Propheta Amos, *que formador de los montes y criador del viento, o espirito, denuncia al hombre su habla*, de lo que se puede collegir, como los hombres aun en su hablar, deven de ser reportados y honestos, pues hasta por aquellas palabras de poca consideracion y momento, son en tiempo de su muerte, por la divina justicia examinadas y castigadas. *Amos. c. 4. v. 13.*

CAP. XVIII.

DIversas son las vias, y muchos los modos con que el pecador offende a su Criador, y lo irrita y ensaña. El primero es, lo que dize el texto, *si se encubre varon en lo encubierto, y yo no lo veo dicho de A. ! decierto a los cielos y a la tierra yo hincho*: el qual se explica en el Midras, con la comparacion de vn architecto, o maestro de obras; el qual, *Ierem. ca. 28. v. 14*

haviendo fabricado vna ciudad, y echo en ella espelunças, cavernas y grutas, ensañandole los de la ciudad y offendiendole, se quisieran reparar de su colera, rigor y castigo, en ellas mismas, escondiendosse y encubriendosse del, por les parecer, no saber el dellas, que siendo tomados y presos, les dize, o ignorantes y necios, si yo las hize mismo, como pensaveys que no me havian llegado a la noticia, y de mi furor en ellas vos querieys reparar. Lo mismo dize el Señor B. por los fornicadores y adulteros, quando esperando la obscura noche, piensan no ser vistos de la divina providencia, segun Iob, *y ojo de fornicador espera la noche, diziendo, no me vea ojo*, a saber, de persona: y vltra desto, *encubrimiento de fazes pone*, proferindo y diziendo, no ay persona que me vea, ni avn la face y ojo divino vé y ẽtiẽde lo q́ hago: y se ẽgaña, pues mis ojos y mi providencia (dize el Señor) a todo se estiẽde. Y esta misma errõnia presume y tiene para si el ladrõ, pues cava y escala las casas de noche, como dize el mismo Iob, y los mas pecadores y malos, a los quales reprehendia y convencia con efficazes razones el Propheta Isaias, diziendo, *Guay de aquellos que ponen las cosas hondas del Señor, encubriendo consejo, y es en lo obscuro sus obras, y dizen, quien sabe de nos, o nos vè!* gravissimo pecado es el del adultero, pues quita la divina assistencia del mundo inferior, siendo que el, y el superior inche, como dize, *de cierto a los cielos y a la tierra yo hincho*, que siendo ansi la pura verdad, en conjunciõ de acometer el pecado, es como si dixera a la divina providencia, quitate

Iob. c. 24. vers. 15.

Isay. cap. 29. v. 15.

Ierem. ca. 25. v. 24.

tate allà, y dame lugar y ocasion para conseguir mi gusto, lo que haze condecendiendo con su voluntad, solo por que es costumbre y piedad suya, el dilatar y suspender el rigor, como consta del verso, *que el conoce varones de vanidad, y vé iniquidad, y no pàra miẽtes*, a saber, haze que no vé: *y encubierto de fazes pone*, sigue el verso quasi diziendo, que no obstante todo esto, *aquel que en encubierto de los altos habita, fazes pone*: a saber, a figura y dibuxa el retrato del hijo que de alli nace, por el del adultero y fornicador: y de toda esta sentencia se infieren dos generos de indecencia y vituperio del pecador. El primero que deshonra y vltraja al Rey de los reyes, imaginando que no lo vé quando del se encubre, esconde y oculta, y por esto dize, *si se encubre varon en las encubiertas, yo no le veo dicho dè. A.* haziendo aqui pausa y assiẽto: y para la segunda, *decierto a los cielos y a la tierra yo hincho*: y el que peca, quasi q̃ divierte y quita a la divina assistẽcia del Señor, la qual no se halla alli en la conjuncion del pecado; supuesto que *llena la tierra de su gloria*. Muy cõforme a esto se dize en la Guemará, que todo aquel que no haze acatamiento y reverencia devida a su Criador, respetando su honor y hõra, mejor le fuera no aver nacido: y se explica por aquel que peca en lo oculto, acerca lo que dize Ribi Ysaias: todo lo que lo haze, es como si hiziera apretar, restringir, y encoger los pies del Señor, por quãto dize el texto, *los cielos mi Trono, y la tierra el assiẽto de mis pies*. Y muy semejante a esto, es aquella bẽdicion que Ribi Yohanan hijo de Zakay echó a sus

Iob. c. 11. ver. 11.

Isay. cap. 66. ve. 1.

discipulos quando cerca su muerte le entraron a visitar, diziendo: Ruego al Señor que sea su temor sobre vos, como lo es de qualquiera hombre, que admirandose ellos de tal bendicion por ignoraren su intento, les dixo; notad y ved, que quando vn hombre và a pecar, que no quiere que nadie lo sepa, está mirando y atentando si alguno lo vé, y recelando y temiendo dello. Anſi que quando igualardes el temor que del hombre teneys, con el de vuestro Criador, siendo que el en todo està y a todo mira, cierto que no le offendereys. Y por quanto la misma doctrina citada del Midras sobre las palabras, *si se encubre varon en las encubiertas &c.* se refiere enel Zoar, aun q̃ con alguna discrepancia, por que sus palabras parecen mas conceptuosas y efficaces en persuadir, me pareció alegarlas, y dezia, o quanto los hombres son necios y ignorantes, rudos de entendimiento, ciegos de la vista de sus ojos, pues con ellos no miran y atentan por la honra de su Criador, del qual se dize, *Ierem. c. 23. v. 24.* *decierto a los cielos y a la tierra yo hincho*, que siendo anſi, (como lo es) como podran esconderse y ocultar sus pecados! diziendo, no ay quien nos vea, ni de nos tenga noticia, pues en lo obscuro hazemos nuestras actiones, ado huiran que el furor divino no les alcance! Cõparase esto a vn Rey que edificãdo vn sumptuosissimo y riquissimo palacio, hizo debaxo de la tierra del, escrutinios y grutas, que por discurso de tiempo offendiendole los de su casa y palacio, contra los quales se enojó y indignó, se quisieron reparar y esconder en los resquicios y grutas, a los quales

dize

dize el Rey, yo los hize, y hize la luz y escuridad, y de mi divina presencia pensays os podreys esconder! que por esso dize, *si se encubre varon en las encubiertas y yo no le veo &c.* Y nota, que quando pecando el hombre se quiere ocultar y encubrir de su Criador, el cõ riguroso castigo lo flagela publicamente y a ojos de todos. Y por el contrario, quando se purifica en sus obras, en dia de la ira del Señor es del encubierto y protegido, que por la particular providencia que el Señor tiene de sus obras y criaturas, dize expressamente Elihú, *que sus ojos sobre carrera de varon, y todos sus passos vé*: no ay obscuridad y tiniebla, con la qual se puedan encubrir los obrantes iniquidad. *Iob.c.34. vers.21.*

CAP. XIX.

MVeve tambien el pecador a saña a su Criador, por que siendo el benigno, y su habito vsar misericordia y piedad, con sus malas obras, lo haze cruel y enemigo, como dizen nuestros sabios, malditos sean los malos y impios, que hazen de la piedad, rigor, y de la clemencia, crueldad: y en Tanhumá se confirma esto, quando dize sobre el verso, *Aborrecalos mi Dio por que no le oyeron, y sean vagantes en las gentes*, dixo el Señor, mi nombre y atributo es .A. Dio piadoso y gracioso, y vuestros pecados me han hecho vuestro tirano y cruel enemigo, segun dezia el Propheta, *fue .A. como enemigo*, y en esta classe se enxiere aquella doctrina, de que el que peca adquiere vn acusador y contrario, el qual, acriminandole *Oseas.c.9 vers.17. Lament. Ieiem. ca.2.v.5.*

está

está pidiendo justicia del, delante el divino Tribunal, hasta que se le concede el hazerla del que fue autor del pecado: por lo que dize el verso, *que obra de hombre paga a el*, a saber, que la misma obra le paga y le dà el galardon. Ajuntasse con esto, aquel texto que dize, *vuestras Lunas y vuestras Pascuas aborreció mi alma, son para mi de molestia y trabajo*, el qual es segun se explica, el proporcionar el castigo, y ajustarlo a la forma del pecado, para que el pecador conociendole por el, se arrepienta y buelva. En tercero modo, causa el pecador hinchirse el Señor de colera y ensañarse, de la qual procede padecer todo el pueblo por causa de vn pecador. Y esta sentencia se halla sobre el verso, *carnero esparzido Israel*, que demandando la causa desta comparacion, dizen, que ansi como el carnero quando vno de sus miembros le duele y está llagado, o lo mas cierto es, la letra que se halla en otros exemplares, y dize, por la manera que quando el carnero es llagado en vno de sus compañeros, todos lo sienten, por la mucha paz, vnion y amistad que entre ellos se trata. Quando vno de Israel peca, son todos punidos y castigados: formasse exemplo de dos hombres, que navegando en vna nave, vno dellos que por la cuenta no devia ser muy discreto, tomó vna barrena, o taladro, y empeçó a barrenar en el lugar ado estava, que tanto que el segundo lo presintió, le fue a la mano, diziendo, que hazes! no consideras que causas el perdernos, y yrse la nave a pique al hondo! a lo que le respondió con mucha simplicidad, yo no hago esto en vuestra plaça y lu-

Isay. c. 1. vers. 14.

Ierem. ca. 50. v 17.

y lugar, sino en la mia: que el exemplado, es lo que dezia Iob, *si yerré, comigo queda el yerro*, a lo que replican sus compañeros, diziendo: o como estàs engañado, por que, *si Iob acrecentàra sobre su pecado y rebello, entre nos baterá, abastecerá*, baterá la mano y castigo divino, o abastecerá, cundirá y estenderseha sobre nos el rigor de tus pecados. En quarto modo, irrita el impio y protervo a su Criador, pues aviendole deparado y puesto delante el camino bueno, y malo, y advertido que siguiesse el bueno, dexandolo, sigue el malo, como se verifica de la doctrina del Midras sobre el verso, *iniquidad imagina en su lecho*, y se corrobora con lo que dize el sabio Selomó, *los que dexan sendas derechas, para seguir caminos obscuros, los que se alegran quando hazen mal &c.* Que por esto sierra el verso diziendo, *maldad imagina en su lecho, paraffe en camino no bueno.* Por quinto y differente modo de los hasta aqui tratados; provoca el pecador a su Criador a indignacion y yra, y es por ser cruel de si mismo, y verdugo de su alma, por el daño que a si y a ella causa con el pecado. Dizesse en el Midras sobre el verso, *purificame, o alimpiame con hisopo y seré limpio*, que todo el que peca, es como si se contaminára con immundo de alma, al qual mandava el Señor, se rociase con hisopo, y pruevase pues dize, *alimpiarame con hisopo &c.* Pues David que esto demanda y pide, ha tocado en muerto y immundadosse con el! pero dizelo por el delito y pecado que havia hecho, por el qual era matado de alma, como el mismo testifica, *y mi coraçon, o alma, matada entre mi*

Iob.c.19.

Iob.c.23.

Psal. 36. vers. 5. Prov. cap. 2. ver. 12.

Psalm. 51 vers. 9.

Psal. 109. vers. 22.

mi, que explicando el concepto de estas palabras, dezimos, que con razon se llama el pecado, Halal benephes, (matado de alma.) Por que ansi como el enemigo hiriendo con la espada, o otra arma al hombre lo mata, y el matado se llama Halal; ansi la espada del enemigo capital nuestro, que es el pecado, haze a nuestra alma, Halal, matada y contaminada. Y la razon dello es, que si el cuerpo muerto immunda, por causa de le faltar la luz de la alma espiritual, y assistir en su lugar enel cuerpo, el espirito immundo y contaminado, lo mismo haze el pecador, mortificãdo con su pecado, y matando con el a su anima, y viene habitar con el, el Sathan, y pecado, que por esto quedando en la misma altura que el muerto, contamina como el, a los que le tocan, que en esta significacion dixeron, que los malos y impios, aun en vida se llaman muertos, por que en verdad lo son, por la immundicia que han introduzido en sus animos, extirpando dellos los rayos de la divina luz del anima: y adviertasse q̃ al pecador llama matado, y no, muerto de alma; y la causa es, que como el hombre vivo, siendo por otro matado, se llama Halal, que en rigor su ethimologia significa, vano y vazio, y es ansi, por le faltaren los espiritos vitales y quedar vazio de la vida que consiste enel sangre: como dize, *que el sangre la alma*, por el mismo modo, el pecado haze evacuar y vaziar al anima, la santidad y influxo que de su soberano Criador participava. Y ansi como siendo el hombre herido de vna estocada, o puñalada, queda aquella parte lesa, deffectuosa, y offendida; lo mismo causa

causa el pecado segun su genero y calidad, faltandole la santidad y espiritualidad suya, la qual se rehinche de la immundicia del tal pecado, y assi se llama פגם *Pegam*, que significa, falta, pues lo es de la luz divina que en aquel lugar residia. Y por que te parecerà estraño, el igualar el alma con el cuerpo, pues este consta de miembros y partes, y el otro carece dellas, por ser substancia divina y separada. Nota, que nuestros divinos a quien los altos y misteriosos secretos fueron revelados, y supieron mejor lo que dixeron, que nos con la flaqueza de nuestro entendimiento y discurso, podemos al presente entender y alcançar; dixeron, que como el hombre en tanto lo es, por que de los brutos animales y irracionales se differencia: luego este nombre de אדם *Adam*, (hombre,) se aplica a la alma intellectiva. Pruevasse esta verdad primeramente, en dezir el texto sagrado, *y criò el Dio al hombre en su imagen*, que claramẽte se vè, trata por el entendimiento de que es dotado, enel qual con su Criador simboliza y se assemeja, y por esto se llama, retrato divino. Segundariamente, consta por lo que dize, *sobre carne de hombre no se vngia*, y que cosa es la carne! y que cosa es el hombre! pues todo es vno: pero el hombre, se dize por la parte espiritual, y carne, por lo que lo es; a saber, el cuerpo. Y por vltimo alega en comprovacion desta verdad, el divino Ribi Simeon, el verso de Iob, *cuero y carne me vestiste, y con hueso y neruios me cubriste*. Luego, que la carne, y cuero, huessos, nervios, y venas, de que el cuerpo se compone,

Genes. ca. 1. v. 27.

Exod. ca. 30. v. 31.

Iob. c. 10. vers. 11.

ſon veſtido y cobertura del hombre, que es el anima racional, que ſiendo hecho el cuerpo a ſu modelo y retrato, anſi como enella reluzen dozientos y quarenta y ocho miembros eſpirituales, ſegun aquellos divinos Cabaliſtas (que dezimos que bien lo entendieron) explican: por el miſmo modo, el cuerpo terreſtre y groſſero, conſta de dicho numero y miembros corporeos. Por lo que ſiendo eſta verdad cierta y infalible, pues la divina Theologia anſi lo amueſtra; al modo que la cuchillada en aquel miembro que ſe dá, queda leſo; anſi el pecado es el cuchillo, que ſegun es, macúla, y haze deffectuoſo y menguado de la luz divina aquel miembro eſpiritual enel qual ſe peca; como ſi mas claro dixeramos, el que peca con los ojos, los de ſu alma ſe eſcurecen y les falta el reſplandor y claridad que de la ſantidad gozavan y recebian. Deſuerte que todo genero, o modo de pecado que el hombre acomete, por el ſe llama Halal, matado, o vacuo, por aquella parte en que lo es de la luz, el miembro con el qual ſe haze. Y pues avemos moſtrado exactamente, que el pecado eſcurece y ofuſca el entendimiẽto y anima del hombre, facil nos queda con ello la intelligencia de vnas palabras que enel Yalcut, de nombrado de Bet Eliahu, ſe hallan: dezia Ribi Simeon hijo de Yohay, antes que el primer hombre pecaſſe, ohia la voz divina ſin le cauſar ninguna alteracion, o miedo; como dize, *y oyeron la boz de. A. Dio &c.* y tanto que tranſgredió el precepto divino, huvo meneſter con recelo eſconderſe, y antes que el pueblo Iſraelitico pecaſſe; dize el

Geneſ. ca. 2. verſ. 6.

texto

texto, *y vista de gloria del Señor como fuego queman*; en lo que declaran, que era tanta y tan eficaz su virtud que en siete paredes, o muros de fuego, que de vnos a otros salian centellas y resplandores, miravan sin recelo ni temor alguno: y haviendo pecado enel bezerro, a mirar la cara del medianero y interceſſor, que era el divino Moſſeh, no ſe atrevieron, como dize el verſo, *vido Aharon y todos viejos de Iſrael a Moſſeh, que reſſplandecia el cuero de ſu cara, y temieron de ſe allegar a el.* Y la cauſa de todo eſto es, que ſiendo el anima ſimple, pura y clara, puede ſin recelo alguno de daño mirar la luz y claridad: como ſi por comparacion dixeſſemos, que no le prejudicaria ni haria daño alguno la luz del Sol, al que en la claridad eſtuvieſſe, no ya pues, al que morando en lugar obſcuro, que ſi herido fueſſe de los rayos del Sol, no pudiendo comportarlos, temblaria y ſe bolveria muy atras, ſerrando muy apriſſa ſus ojos. Lo miſmo ſucedió a Iſrael quando a recebir la Ley llegaron, pues ſe purificó la immundicia y ſuciedad del pecado con que la ſerpiente los avia contaminado, y quedaron ſus animas tan limpias y puras con las muchas prevenciones y adereços que antes de recebirla hizieron, ſi primero contando ſiete ſemanas para enellas ſe purificaren, como la menſtruoſa en ſiete dias, y tres dias antes en los quales vſaron continencia, no ſe allegando a muger, como dize el texto, *ſed diſſueſtos a tres dias, no os llegueys a muger*: juntamente lavando ſus veſtidos, que de ſuerte quedaron limpios, que pudieron gozar de ver el reſplandor divino, ſin les reſultar prejuizio

Exod. ca. 24. v. 17.

Exod. ca. 35. v. 34.

Exod. ca. 19. v. 14.

alguno, que tornando a pecar, contaminando y escureciendo el lustro de sus almas, aun el mirar el resplandor de la cara de Mosseh, recelaron y temieron.

CAP. XX.

POnga el hombre delante sus ojos para effecto de no pecar, como al tiempo de su muerte, si el alma vá contaminada de pecados, se le impide y estorva el subir delante la Magestad divina, y gozar de la gloria que fruijen las benditas y santificadas: que por esto dezia David, *Guarda mi alma que bueno soy*, en lo que dizen enel Zoar, que quando el alma se separa del cuerpo, y sale desta vida para heredar la otra, si es pura y beatificada, las Hierarchias celestes y divinos exercitos, la salen a recebir con mucha pompa, fausto y alegria, y guardandola y defendiendola, la aposentan enel lugar conveniente de su gloria, del qual se apega cõ su Criador, atadero de las vidas &c. Y si ella es impia y cõdenada, halla enel camino muchos obstaculos y impedimientos de parte de los Satanim, que con furor y orgullo le impiden la subida, y viendosse desta suerte desamparada, anda inquieta y desassocegada sin hallar el centro de su reposo: que por esto dize, *y alma de tus enemigos hondeará con la honda*. Y esto impetrava y rogava David al Señor, que guardase su alma y la deffendiesse destos impios exactores y verdugos, recibiendola consigo y abriẽdole las puertas de los cielos. De lo que tomará el hõbre exẽplo, diziẽdo: si vn David tã famoso por sus

Psalm. 89 vers. 2.

1. Sem. c. 25. v. 29.

obras

obras, le es neceſſario el implorar eſto, el cargado y acomulado de pecados y delinquẽcias, cõ quãta mas razon, temiendo el daño cierto, deve prevenir el remedio, penitencia y plegarias, antes que llégue el dia en que el arrepentirſe no le valdrà ni aprovecharà. Dizen Hahamim, todo el que haze vn precepto, o mandato; a ſaber, divino en eſta vida, en la otra le anticipa y adelanta: como dize el texto, *y andarà delante de ti tu juſtedad*: y el que peca qualquiera pecado en eſte mundo, el tal pecado lo ciñe y embuelve, y vá marchando delante del para el venidero, y dia de juizio, ſegun dezia Iob, *ſon peruertidos ſenderos de ſus carreras, ſuben en la vanidad y ſe pierden.* Otro ſeñor dize, el pecado ſe ata y liga con la perſona, como el perro, y eſto ſe prueva con lo que dize en Yoſeph, *para jazer cerca ella, para ſer con ella*; para jazer cerca ella, en eſte mundo; para ſer con ella, enel futuro. Y para que ſe entiendan los altos conceptos que debaxo deſtas breves y ſucintas palabras ſe incluyen, dezimos anſi; el ceñir el pecado al hombre, y hazerſele veſtido, enel qual ſe le embuelve, es muy propria comparacion, conforme lo que el Propheta dezia de los veſtidos ſuzios, que no ſon otra coſa que el perverſo habito, el qual ſe arrayga en ſu alma con el pecado, y del ſe haze vn veſtido con el qual enel infierno padece haſta ſer purgada y purificada la immundicia y ſordida contaminacion del alma, acerca de lo que ſe dize enel Zoar ſobre aquel verſo, *y amoſtrame a Yeoſua el gran Sacerdote, pueſto y parado delãte angel del Señor, y el atorcedor cerca ſu derecha &c.*

Iſay. cap 58. v 8.

Iob. ca. 6. ver. 19.

Geneſ. ca. 39. v. 10.

Zachar.

Zachar. c. 3. v. 1.

Dezia

Dezia R. Eleazar, guay, ytriſtes delos hombres que no miran por la honra y veneracion de ſu Criador, y no atentan y conſideran en ſu grandeza y mageſtad, pues no ay dia que del, como de pregonero dexen de ſer advertidos. Por que ſi el hõbre ſe aplica a la contemplacion de los ſagrados preceptos, muchos ſon los avogadores y procuradores que en la corte celeſte le favorecen y ayudan; y por lo opoſito, pecando y tranſgrediendo, ſe hazen acuſadores y le acriminan para mal delante el divino Tribunal: Yeoſua de quien el Propheta trata, ſummo ſacerdote era, y con todo, el pecado tiene poder para le acuſar, ſiẽdo como era rico y adornado de virtudes y meritos, aquellos mundanos hombres que no ſirven a ſu Criador, quanto mas lugar havrá para el Satan los malſinar y acuſar. Nota que dize el texto, que Yeoſua eſtava veſtido de veſtidos ſordidos: y quales ſean eſtos! ſon los que al eſprito, o alma viſten en la otra vida, por que (como en otro lugar ſe trata,) todos aquellos que eſtan condenados por ſus obras para el infierno, ſon veſtidos de vnos veſtidos ſuzios, con los quales en el purgan y ſe purifican: y dizen que eſtando Yeoſua deſta ſuerte, eſtava parado y preſente el angel, el qual era el deputado y conſtituido ſobre el infierno, y dichos veſtidos, que ſiendo cumplido el tiempo del martirio, y purgada la iniquidad, dixo y mandó, quitad los veſtidos ſuzios del. Quedanos pues deſto vn documento ſoberano y alto, y es, que las actiones y obras del hombre, ſi ſon malas y impias, ſe intitulan y llaman veſtidos ſordidos: y ſigue el verſo, *vé, quita*

de

de sobre ti tu pecado, y te viste nueuos vestidos, y estos eran los limpios, nobles, y adereçados, con los quales presentandosse el alma delante su Criador, goza de su claridad y gloria, que son las obras idoneas y meritorias. Donde consta claramente, que del pecado, o delicto, se le forma y haze al hombre vn vestido, y por esto dize el nuestro Maamar, que lo ciñe y embuelve como tal. Y verificasse esto por que dize, *vé quita de sobre ti tu delito*, haviendole quitado y desnudado del vestido suzio que tenia. Y qual fuesse el pecado en que el summo sacerdote fue culpado, declaran nuestros sabios de pia memoria, que era por haveren sus hijos contrahido matrimonio con mugeres estrañas y gentilicas, sin el les hir a la mano y estorvarselo. Y la opinion de R. Eleazar, que dize, que el pecado se liga y ata con el que lo haze, como el perro; es significar, que no tan solamente se haze del vn vestido que embuelve y cubre al pecador, pero que se apega y intrinficamente se liga con el alma, haziendola convertir en substancia de pecado, como el perro, que mordiendo se traga la carne y parte del hombre, y la comuta en calidad y substancia suya. Y por que es muy proprio del que es mordido del perro, el representarsele en qualquiera cosa, y aun hasta entre su orina, los perros, como se vé y ocorre, notoria y palpablemente muchas vezes, (y lo refiere el doctissimo y celebre R. Mosseh Gerundense en la explicacion de aquel passo de Escritura, de las serpientes que por castigo del hablar el pueblo contra Dios, les mordieron, y todo aquel que mira a la imagen

gen pueſta en alto que hizo Moſſeh, vivia). Lo miſmo haze el pecado, reconcentrando y introduziendo la ſubſtancia del pecado entre la de ſu alma, de ſuerte que ſiempre ſe le repreſenta y afigura el pecado aun entre ſi miſmo. Viene eſto muy ajuſtado con el deffecto que enel capitulo precedente tratamos, que hazia el pecado enel que lo acometia, que por eſſo ſe llama, Halal Benephes, *matado de alma &c.* Y la ſubſtancia del pecado pegada y vnida con la de ſu alma, es aquella que le acompaña en eſta vida, y le ſigue y abraça haſta en la otra. Que es lo miſmo que dezir el texto, *para jazer cerca ella*, en eſte mundo; *para ſer con ella*, enel venidero. Y es que aquel pedaço y porcion del alma que el pecado áze y prende, o muerde a ſemejança del perro, lo lleva y encamina al infierno, ſuplicio, y caſtigo, y particularmente ſe halla eſto enel concubito, o parte, que ſe tiene con la muger gentia y eſtraña, pues cõmunicando en ella ſu eſprito que es parte de ſu alma, de fuerça es que ſea con ella enel mundo futuro. En ſegundo ſentido ſe puede alegorizar el comparar el pecado al perro y no a la ſerpiente ſiendo origen del, con lo que ſe halla eſcrito enel Rayá mehemnà, acerca de los ſacrificios, y ſon las palabras formales eſtas. Nota que ya advirtieron los ſabios, que quando el pueblo de Iſrael eran benemeritos y gratos a ſu Criador, ſe les amoſtrava propicio y favorable, en que decendiendo del cielo vna figura de Leon de fuego, conſumia y quemava ſus ſacrificios; y quando eran pecadores y le offendian y irritavan, abominandolos, mandava

de

de los cielos vna figura de vn perro de fuego, que a sus sacrificios abrasava. Y lo mismo sucede al hombre quando muere, que si limpio y adornado de ricas virtudes desta vida, sale a recebir a su alma vna figura, o imagen de Leon; y si es pecador y impio, vn cuerpo como de perro: que en esta significacion dezia David, *Escapa de espada mi alma, de poder de perro mi unica*, que explanando la causa, y metaphora del leon y perro, es, que leon significa la misericordia y piedad, que por esso en el Trono divino, el efigie suyo estava del lado derecho, por el qual se entiende la benignidad y gracia, que para amostrar la que con sus sacrificios recebia, le mandava la figura que la representava; y quando sus obras no merecian tan alto favor, pues se discaravan en hazer obras malas y pessimas, mandava recibiesse sus sacrificios vn perro, si por ellos seren deffectuosos y indecentes, como lo era la calabrina que al perro se echava, y si amostrando la desverguença y audacia suya, imitadora en ello del perro, como dize el Propheta, *y los perros fuertes de alma*, a saber, desvergonçados y atrevidos; y por esto dixeron nuestros sabios, el que peca y reyncide en el pecado, es como perro que torna a su vomito, pues no se averguença y tiene ẽpacho alguno de pecar y perseverar contra su Criador como el perro. *Isay. cap. 56. v. 11.*

CAP. XXI

Y Para que el hombre entienda el mucho daño que en pecar haze en si y en su alma, y aun al

mundo causa, se lo advertiremos en este presente capitulo, primero en su cuerpo, que siendo hecho al modelo del mundo inferior y superior, y sus miembros y partes, hazen con las del mundo vna suave armonia, consonancia, y correspondencia: contaminando qualquiera dellas, con el pecado queda de tal suerte deffectuosa y maculada, que como en cosa que lo es, no assiste la divinidad, assi como no assistia para recebir con beneplacito los sacrificios y rezes, q lo eran, offreciendosele. Conforma con esto la pia y verdadera doctrina del famoso R. Simeon en sus Ticunim, diziendo, el poder y divino dominio a todo se estiende, y en todo lugar reside, y en todas las cosas comunica su virtud, como el alma lo haze al cuerpo y a las partes de que consta, y por esto dize, *llena toda la tierra de su gloria*, por que en qualquiera lugar, o con qualquiera miembro que el hombre al Señor invoca y llama, le responde, excepto, quando el tal es maculado con pecado, que por esto dezia el texto sagrado, *todo aquello que tuuiere macula no se allegue y offresca al Señor*, y los miembros del hombre son dispuestos y ordenados al modelo y forma del mundo, que por este respecto se llama el hombre, Microcosmo, (mundo pequeño y abreviado,) y el que al Señor exalta y enreyna en cada vno de sus miembros, y en todos juntos, es como si actualmente lo hiziera Rey y Señor de todo el vniverso. Amostrando mas el dicho señor en su Zoar, el notable perjuizio y daño que en su persona el pecador haze, dize lo siguiente, cerca el verso, *y aleuãtose contra mi, mi mentira,*

Isay. c. 6.

Levit. ca. 21. v. 18

Iob. c. 17. vers. 8.

en

en mi cara responde, o ateſtigua, aduierte bien, que el que quebranta los diuinos preceptos, y transgride las palabras del Señor, la Ley en la qual eſtan ſigiladas, ſube y baxa, y haze en la cara y roſtro del hombre, vnas ciertas ſeñales, rayas, o lineas, que ſiendo viſtas, y mirandolas los ſuperiores y inferiores, todos a vna le echan maldiciones. Y dizeſſe mas, que todos aquellos miniſtros diuinos, intitulados, ojos del Señor, que andan diſcurriendo y atentando por el mundo, los caminos y obras del hombre, coadumados alçan los ojos y le miran en la cara al pecador, y viendola, y conſiderando lo que enella trae dibuxado, dizen de conformidad, alevantando planto por el, guay, guay; guay, y triſte del en eſta vida, guay y triſte del en la futura: y quitavos de cerca hulano, por que en la cara trae el teſtigo contra ſi, y el eſpirito inmundo enel reſide y mora. Leeſſe tambiẽ acerca deſto, que el juſto, bueno, y virtuoſo, que ſe aplica y exercita enel eſtudio de la Ley, de dia y noche, el Señor B. le infunde vn hilo de miſericordia, el qual ſe le aſeñale y imprima en la frente, por el qual es reſpetado y temido de todas las humanas criaturas; que por lo contrario, el que quebranta las palabras de la ſagrada y divina doctrina, atrae ſobre ſi el eſprito inmundo y contaminado, y ſe aſeñala y marca enel roſtro, del qual como abominable y horrible, huyen, tanto las terreſtres criaturas, como las eſpirituales y divinas. Y de aqui ſe collige vn verdadero remedio para el pecador, que es, llorar y derrocar lagrimas haziẽdolas correr por ſu cara, deſuer-

te que se deshaga y quite la señal y mancha del pecado, y que este sea de gran perjuizio y notable daño a el alma, pues por el deffecto y mancha, que enella por el se imprime, causa el ser privada de la divina luz, y carece de se le cõmunicar la influencia celeste, lo que mas por extenso con assaz erudicion amostraremos; por que siendo el alma vna rama cuyas raizes estan fixas y firmes en la divina Sechiná, tanto que ella es contaminada del pecado, es cosa muy cierta, que aun hasta su cẽtro y origen se macúla y mancha. (Advierte que la macula que el Autor dize, haze el pecador en la Divinidad, es metaforico, por no hallar lugar de vsar de su benigna condicion de piedad, y frequentar la liberalidad de su misericordia con el genero humano, por causa de sus incongruas obras, como se explica defusamente enel capitulo 13. deste libro). Ansi que pecando el hombre y escureciendo la origen, o estirpe de su alma, que en la Sechiná está impressa y arraygada, no participa del bien y la influẽcia. Consta esto mas claro, de lo que enel Zoar se trata, diziendo, que en la Sechinà estan retratadas como en dibuxo todos los entes, y quando el hõbre es perfecto y cumplido en su retrato, a saber, en el retrato y modelo del alma, por el qual se llama hõbre, (y la perfeccion, es en la continencia del pecado) todas las criaturas le temen y respectan, segun dize el texto, *y vuestro miedo y vuestro terror, serà sobre todo animal de la tierra*, y declarandosse dize, que esto se entiende quando la נשמה Neshamá (*Alma,*) mora y reside enel, como si mas claro dixera, que no

Genes. ca. 9. v. 2.

uviess-

uvieſſe cõtaminado y maculado ſu cuerpo con la immundicia del pecado, deſuerte que cauſaſſe el quitarſele la Neſſamá, que fin ella, quedando como los brutos animales, no le diffieren de ſi miſmo, que por eſto dezia el Pſalmiſta, *y hombre con honra, no duerme, exemplado como las quatropeas fuerõ tajados*, y la honra del hombre en quanto tal, es la razon y alma intellectiva, o Neſſamá, que pecando, cauſa el no habitar y morar con el, por cuya cauſa es comparado con las beſtias, y objecta de aquel paſſo de Daniel, que dize, *mi Dio embiò ſu angel, y cerrò boca de los Leones; y no me dañaron*, donde ſe infiere, que el angel fue el que le deffendió y guardó, y no el retrato y origen divina que en ſi tenia: pero abſuelve diziendo, que el angel es la miſma imagen, o retrato, ſi por ſer eſpiritual como el, y ſi tambien por el modelo impreſſo, que como en original queda en la Sechinà; llamada con eſte nombre Malach: y coſa infalible es, que ſi el retrato fueſſe aqui en lo inferior maculado, mal podrá el original dexarle de ſer, y como tal, abominado; por que todo aquello que tiene macula, al Señor no ſe offrece, y anſi, imaginãdo el hõbre que qualquiera de ſus pecados es vna llaga y deffecto en ſu alma, y ſu retrato en lo alto ſeparado de la ſanctidad, avergonçandoſſe de ſus culpas y afrentandoſſe de ſus delinquencias, le obligarà a arrepentimiento y contricion: y acrecientaſſe a todo lo dicho, que ſiendo el hombre criado a imagen divina, y aſſiſtiendo enel el nombre ineſable, como lo dize la Eſcriptura, *y veran todos los pueblos de la tierra, que*

Pſal. 49. verſ. 13.

Dan. c. 6. verſ. 23.

Deut. ca. 28. v. 40.

el

el nombre del Señor es llamado sobre ti, y temeran de ti: y aquel que menoscaba sus obras, haze lo mismo a su retrato, o imagen, que no posando enella el divino nombre, como en lugar deffectuoso, o maculado, queda privado de la gracia divina, y falto del decoro y respecto, y aun vassalagen que todas las inferiores criaturas le devian pagar, como leproso, fuera de la cõmunicacion de la santidad, por lo que apregonava y dezia, que era טמא Tamé, a saber, immundo, y su conversacion era dañosa y perjudicial a todos aquellos que a el se allegassen en quanto no se purgasse y alimpiasse la lepra del pecado, con trabajos, penitencia y contricion, que haziendolo, era restituido a la conversacion del pueblo, y al gremio de la santidad de los mas.

CAP. XXII.

ADvierta el pecador para dexar de lo ser, que supuesto que no es castigado immediatamente, ni su culpa al instante que la accmete es punida, antes le parecerà que haze enello servicio al soberano Criador, pues le vé la cara alegre y serena, que está muy engañado, que natural y preprio es del Señor, dilatar y encubrir la justicia y rigor, para despues cõ mayor exceso la executar. Dizesse segun esto enel Zoar acerca de aquellos tres Pasukim de cuyas combinaciones, salen setenta y dos sacros santos nombres; tomando el primero que empieça; *y mouiosse Angel del Dio*, que es por la piedad y misericordia, toma-

tomado a las derechas; y el segundo, *y vino entre real de Egipto y entre real de Israel*, tomado al reves, por significar la severidad, crueldad y rigor; y el vltimo, que es, *y tendiò Moseh su mano*, en significacion de vna moderacion, o compostura hecha de la justicia y piedad, que para amostrarlo, deviera la mitad tomarse a las derechas, y la mitad tomarse a las reversas; que en ser todo a las derechas, indica la absoluta misericordia ya cifrada enel primer verso: pero dize, que proprio es del Rey encubrir el juizio y castigo: el necio que le vé la cara alegre y risueña, pecando y desobedeciendole, no haze caso de guardarse de su rigor; pero el prudente y discreto, que considerando del exterior alegre del Rey, la severidad y aspereza interior de su animo, se preserva de le offender y enojar. Ansi que por quanto el castigo se dissimula y disfraça con la exterior aparencia de benignidad, de la qual toma el pecador causa para mas lo ser, por esto el vltimo verso de los tres, haviẽdo de ser a imitacion de justicia y rigor, mitad a las derechas y mitad a las reversas; es todo a las derechas, por dilatar y encubrir el castigo y saña. Esto significava el sabio Selomó quando dize, *brama como caudillo el temor del Rey*, el que le irrita y offende, peca a su alma, porque no se arriesga a menos que a perder la vida al cabo, aun que al principio se le amuestre sereno y blando, pues el daño que causa se estiende y communica a su cuerpo, alma, y a la origen en la qual está retratada segun diximos. No menos cunde y alcança a las Hierarchias de los Angeles, los quales se llaman, ojos

Prov. cap. 19. v. 12.

del

del Señor, que haziendo el officio de los ojos, miran y véen las obras de los hombres, para delante el divino Tribunal las refferir y contar, què por esto declara el famoso Ribi Simeon en su Zoar aquel verso del psalmo penitencial, *y lo malo en tus ojos hize*, advirtiendo que no dize delante tus ojos, pero, en tus ojos, quasi significando adonde llegava el pecado; y dezia David, Señor, enel lugar adonde te offendi y pequé, en tus ojos era, por quanto sabia de cierto que tus ojos estavan promptos y patẽtes delante mi, y no hize caso dellos, luego, que el pecado que hize, lo hize en tus ojos, por la poca reverencia y acatamiento que les tuve: y conforma esto el divino Rayà Mehemná, quando dize, el acusador y verdugo viene a criminar las obras y acciones de los hijos del mundo, a saber, aquellos que son llevados de sus delicias y engañados del pecado, y los ministros de la justicia divina son intitulados, ojos del Señor, y son innumerables constituidos a caminar por el mundo y notar las obras de los que enel habitan: guay de los que no miran ni consideran en sus obras, pues cerca dellos, los ojos del Señor estan y sirven de testigos, de los quales se vale y ayuda el acusador delante el consistorio supremo, diziendo, hulano hizo este y este pecado, y he aqui los testigos: que se declarã destas palabras, tanto el poco respecto y poco caso que el pecador haze de los testigos y ojos del Señor, y segundariamente, que dá ocasion con su pecado, que aquel impio, protervo y inmundo del atorcedor, suba a las classes de los Angeles sanctos para le acusar y malsi-

Psalm. 51 vers. 7.

malsinar, que con bastante razon, diziendo, quien dio motivo a que este abominable y horrible, se metiesse entre nos con su pecado! digno es de gran castigo y pena. Mas se declara en el Zoar sobre el verso que dize, *y pagaré consuelos a el y a sus lutosos*, el daño que del pecado del hombre, a los Angeles resulta; por que dize, que dos Angeles siempre al hombre acompañan para le deffender y guardar: de los quales trata el Psalmista, *que sus Angeles encomendarà a ti para guardarte en todas tus carreras.* Estos por el pecado del hombre lo dexan, y separados del, se tratan como lutosos y tristes, y quando del se reconcilia, dize el verso, *sus caminos vide y melezinelo, y pagué consuelos a el*, en primer grado, por la penitencia, arrẽpentimiento y contricion de lo que me agravió y offendió; y en segundo y siguiente, a sus lutosos los Angeles de su guardia, que lutosos y tristes por el estavan: desuerte que el que quiere que le acompañẽ, deffiendan de todo daño y mal, conviene que resista al pecado: y en segundo sentido declara el dicho señor, los lutosos de que el verso trata, y dize, que todos aquellos preceptos affirmativos 248. que en otros tantos miembros suyos havian de posar y morar, estos quãdo peca se alutan por el, y dize el verso, *sus carreras vide y melezinelo*, que es la ẽmienda del pecado, *y bolué consuelos a el*, que son sus miembros, *y a sus lutosos*, q̃ sõ los preceptos sagrados q̃ por el se alutã. *Isay. cap. 57. v. 18.*

CAP. XXIII.

AUn el mismo tiẽpo con su velocidad es offendi-

do con el pecado del pecador: dixeron nueſtros ſa-
Prov. ca. bios enel verſo del ſabio Selomó, *de toda guardia*
54. v. 25. *guarda tu coraçon*, dezia R. Ahà 248. preceptos affirmativos ay en la ſagrada Eſcriptura, y ſe ajuſtan al numero de otros tantos miembros de que el hombre conſta y es compueſto, y eſto por cauſa de que cada particular miembro en cierto modo ſirve de exortarle y amoneſtarle, ponga por execucion y obra, el precepto que en aquel dia le compite, a fin de que vivificandoſſe en ſus miembros en virtud de los dichos preceptos, viva vna larga vida: juntamente los negativos ſon 365. por otros tantos dias que el año tiene, ſignificando, que deſde que el Sol alumbra cõ ſus rayos, haſta que ſe eſconde y eſcurece el dia, le pide al hombre y ruega, que pues el Señor vſó de piedad y miſericordia, concediendole la vida haſta aquel dia, que no le offienda y eſcandalize con ſus pecados, y no lo incline (y al mundo por ſu cauſa) a la parte de la iniquidad, condenacion, y caſtigo. Muy ſemejante a eſto dize el ſeñor R. Simeon, explicando aquella ſentencia de la Guemará, que el ayuno y abſtinencia es de tanto provecho para extinguir el ſueño que pronoſtica y indica mal, como el fuego para quemar y conſumir la eſtopa: y eſto principalmente enel meſmo dia que ha ſoñado, no lo dilatando para otro, por quanto el dia acá baxo, tiene otro ſoberano y divino que en lo alto le correſponde. Y quando congoxoſo del ſueño vſa de abſtinencia y ayuna enel miſmo dia, dize aquel ſeñor, que el tal dia no ſe paſſa ſin que la ſentencia y calamidad que el

ſueño

sueño significava, se derroge y anule; y si para otro dia lo dexa, el dominio y potestad de aquel dia, es ya de otro, en cuya jurizdicion no tiene facultad ni lugar. Assi que segun esto, siendo que este dia tiene otro espiritual en los cielos, conviene que el hombre se guarde de le macular, o menoscabar. Desuerte que como defectuoso quede cerca de los mas dias: y advierte, que con los actos, o operaciones inferiores, se excitan y despiertan las superiores y divinas: y haziendo alguno que digno y virtuoso sea, con las circunstancias necessarias, haze despertar en lo alto a su semejança y modelo, aquella virtud y luz que le corresponde: verbi gratia, si haze piedad y misericordia, al momento haze que la divina, esplendidamente al mundo se communique, y governando en aquel dia por su causa, se ennoblece, exalta, y sublima: y por lo consiguiente, si a vsar de benignidad se aplica, haze que ella en aquel dia se diffunda, y el dia se enriquezca de la benevolencia divina por su respecto, de suerte, que el mismo agradecido le sirve en las ocasiones de necessidad y trabajo, de favorable defensor y avogado: y por el contrario, si en ser inhumano y cruel se exercita, despierta en lo alto la misma, a cuya causa lleno el dia della, queda leso y diminuto, y le sierve quando se ofrece, de cruel y capital enemigo para le exterminar: y esto sucinta y brevemente dixeron, por aquella medida que el hombre mide, por ella le miden, a saber, en aquella misma forma de las actiones que haze, y con su semejante que en lo alto abiva y excita, le responden, y con ellas mis-

mo le pagan. Lo mismo confirma el dicho señor en otro lugar, quãdo acerca de lo que dize David, *dias fueron formados*, expone y declara, que los mismos dias y tiempo tienen formacion y consistencia, de los quales se haze a la alma vn vestido quando se despide de la conversacion del cuerpo, segun las obras que en ellos adquirió, y dize, haziendo proemio del verso del Propheta, *los sordos oyd, los ciegos mirad para ver:* los sordos oyd, son aquellos que no escuchan ni oyen los discursos de la sagrada doctrina, y no aplican sus orejas, abriendolas a oyr los preceptos de su Criador; y los ciegos, aquellos que lo son, pues no consideran ni contemplan, o procuran de saber en lo que estan, o por que causa estan vivos y gozan la existencia y ser, por en quanto en cada dia el pregonero a vozes sale apregonando, sin haver quien advierta y haga caso de sus palabras. Por que leemos, aquellos dias que el hombre quando nace, de vida limitados trae, todos ellos se le ponen delante, y se le representan caminando y andando por el mundo, y cada dia a parte le amonesta y exorta, que quando semejante amonestacion en aquel predestinado dia no haze fruto alguno, con mucha quexa corrido y avergonçado se apresenta delante su Criador, y testificando el pecado del hombre, queda separado y fuera de la compañia de los mas, y lo está assi hasta que el pecador se reduze, y bolviendo se reconcilie con su Criador, que haziendolo, el dia que estava separado, se ajunta, y tornando a su lugar se numera con los mas, en el intre, aquellos dias en que obró mal, que no entran

Psal. 139. vers. 16.

Isay. cap. 42. v. 18.

en

en suma con los demas, quedan diminutos, lesos, y deffectuosos. Triste pues de aquel que haze que sus dias lo sean, en presencia del sacro sancto Rey, y no dexa que en lo alto sea realçado y glorificado con ellos en la otra vida, alegrandose en su compañia delante el sanctificado Rey. Nota que quando se allegan los dias delante el, si la persona que muere es benemerita, subiendo entra enellos, y le sirven a su alma de nobles y riquissimos vestidos, y estos son los dias que obró enellos bien, no pecando. Guay de aquel que tiene enel cielo sus dias cortos y menguados, por que queriendole vestir dellos, aquellos en que se empleó en iniquidad y maldad, faltando del vestido le queda corto y imperfecto; y si son muchos, no teniendo en que embolverse y con que vestirse en la otra vida, entonces triste del, miserable de su alma, que la condenan y castigan enel infierno por aquellos dias, vnos por otros, por vno, dos, por que saliendo desta vida no halla dias en que se envestir, ni tiene vestido con que se cubra. Felices los justos, que todos sus dias estan reservados cerca el sancto Rey, y dellos se les haze glorioso vestidos, con que en la vida futura se visten, que por esto dize el texto, *y Abraham viejo entrado en los dias*, por que siendo los suyos perfectos y adornados de obras de mucha calidad de servicio del Señor, entró enellos como el cuerpo entra enel vestido, queremos dezir, se vistió de los dias. *Genes. ca. 24. v. 1.*

CAP.

CAP. XXIV.

MOralizando las palabras y conceptos tan profundos de la ſentencia del divino Zoar, cuyo miſterio dexo para aquellos que mas entrada y noticia alcançan dellos, del celebre R. Simeon, que dize, que de los dias ſe haze vn habito, o veſtido, con el qual en la otra vida, la alma glorioſa ſe viſte y adorna, y ſe pára delante ſu Criador, es que como vna de las mas veloces, alterables, y inconſtantes coſas del mundo ſea el tiẽpo, por cuya cauſa dezia aquel Philoſopho, que no havia coſa que vn ſolo momento no variaſſe, comparandole a vna fuerte corriente, que quando con el dedo, que es el moto mas apreſſurado que podemos hazer, aſeñalarmos diziendo, aquella agua, ya no es la miſma: lo que ocorre muy ſemejante enel tiempo, pues el preterito como paſſado, no es, lo futuro como por venir, aun no tiene exiſtencia, el preſente, aun no lo dezimos quando ya es paſſado, pues es vn inſtante indiviſible que en ſi concilia lo paſſado y lo por venir. De lo que parece en reſolucion, que el tiempo no tiene conſiſtencia, firmeza, ni eſtabilidad: y ſiendo anſi, naturalmente ſe le dan y lo hazen permanente y eterno las actiones y obras heroicas, que como ellas no mueren, el tiempo en que ſe hizieron ſe puede dezir que no ſe acaba ni paſſa, mas anſi como ellas no ſe pierdẽ, pues de tal ſuerte ſon miradas y obſervadas de aquel que todo lo gouierna y vé, aplicativamẽte ſe dize, que aquel tiẽpo y dia

y dia se ha ganado, pues cobró con ellas la consistencia que de si no tenia: y segun esto se explica aquello del sabio Selomó, *temor del Señor acrecienta dias, y años de malos se acortan*, diziendo, el temor del Señor, aquellos que lo professan, tiene vna virtud soberana, que es acrecentarle los dias, no tan solamente por los muchos que essos tales viven, como por se los augmentar en hazerles adquirir vna gran ventaja, que es el ser y consistencia, por en quanto el tiempo de la vida del temeroso del Señor no es passado, sino eterno y perdurable, respecto de las actiones honestas que enel exercita. Anssi que cõ justa causa se puede dezir del, que acrecienta y aventaja su vida, pues se le dirà propria y realmente, hulano tiene tantos años, por que en effecto los possue y goza, por enellos haver adquirido el divino Temor y vltima felicidad, para cuyo fin fue criado. Pero años de los malos se acortan y diminuyen, pues deshazen y anichilan el tiẽpo, desuerte que se les puede atribuir, que aun muriendo hartos de dias, son sus años cortos, pues no consideran el servicio de su Criador, ni frequentaron sus justos estatutos. Anssi que al impio y malo no se dize propriamente, tiene tantos años, pues en verdad no los tiene, por no haver obrado enellos como deviera; pero faltanle tantos años, pues los que vivió fueron llenos de faltas y indecencias. Esta doctrina verifica el Taná quando dize, el que no augmenta se corta, o taja, a saber, el que no augmẽta sus dias haziendolos eternos y estables, con razon se puede dezir, que es tajado, corto y falto dellos, Prov.

que

Genes. ca. 23. v. 1. que por esso dize el sagrado texto, *que fueron vidas de Sarà*, poniendo aquella diction (fueron) havayá, existencia y ser, por la que hizo tuviessen sus años, por causa de su bondad. Concluimos pues con dezir, que este es el riquissimo vestido que los sanctos y justos hazen en los dias, por la eternidad que con sus pias obras les causan. Y para que se entienda el daño y lesion què al tiempo causa el pecador, se advierte de mente de los divinos, que como las combinaciones del nombre inefable sean doze, tantas quantas tiene el dia y noche, governando y assistiendo vna destas combinaciones en su hora, en aquella que el pecador peca, le offende y perjudica notablemente, y a la hora en que dicha govierna. Alude a esto a lo que dixo aquel sancto, no rebelles en tu amo y señor quando te està mirando y proveyendo: y para exagerar este documento y pia doctrina, notese que las partes de la hora son mil y ochenta, y el mismo numero tiene el glorioso nombre de las quatro letras, siendo pleno, y multiplicado por la primera de sus letras que es yod, que con el vau y dalet encubiertos monta veynte, que multiplicados por si, hazen quatrocientos, y la he con aleph al cabo, haze seys, y multiplicada por veynte, son ciento y veynte, y otros tantos la he vltima, que son seyscientos y quarenta, y multiplicada la vau plena con vna yod, y vau al cabo, hazen 22. que multiplicados por los veynte, son 440. que en suma haze todo 1080. y el que peca en qualquiera parte de la hora, offende y daña a la porcion que le corresponde enel divino nombre, la

haze

haze deffectuosa y maculada: y como en cada parte de las que la hora contiene, está el hombre respirando y resollãdo en virtud deste nombre divino que le concede la vida y haliento, por lo que dize el sagrado texto, *que por todo lo que sale de la boca del Señor viue el hombre*, razon es que no sean sus halientos en deservicio de su Criador. Y esto notaron nuestros sabios quando dizen, *toda la alma, o haliẽto alabe al Señor*, q̃ en cada haliẽto y respiracion que el hõbre toma, de que le vá la vida, deve dar gracias a su Criador que se la otorga. Y si bien miráre el hombre y advirtiere este punto, se refrenará de pecar, diziendo, q̃ como ha de offender y agraviar al Señor cõ la misma vida q̃ le infunde y dá: que a este proposito se explicã aquellas palabras q̃ en Sifré ehalot se refieren, diziẽdo, q̃ vno de los atributos q̃ las divinas Hierarchias en sus himnos al soberano Criador dan, es llamarle, Rey injuriado y afrentado; porque, q̃ mayor afrẽta se puede imaginar q̃ offender al Señor y origẽ de la vida, cõ la q̃ el al hõbre cõcede, y con los miẽbros q̃ organizó y cõpuso para solo servirlo. Lo que se puede comparar a vn Rey, que haziendo mercedes y dando dones a vno de los suyos, para que con ellas viviesse noble y esplendidamente, en señal de agradecimiento y recompensa, con los mismos se fue a comprar vna espada para con ella lo herir, o matar: ay descompostura de siervo tan desagradecido y protervo semejante! y no obstante todo esto, es el Señor B. tan sufrido y paciente, que dilata el rigor y suspende el castigo digno a tales afrentas.

Psal. 149 vers. 6.

CAP. XXV.

c.7.v.5. DIzeſſe en la Guemarà ſobre el verſo del Propheta Michá, *no creays en compañero, no vos confieys de Principe, de la que jaze en tu ſeno guarda las puertas de tu boca.* Alegorizava eſte texto Ribi Iudá hijo de Nehamia; diziendo, *no creays en compañero*, y *no vos confieys de Principe*, ſi la ſenſualidad y pecado te eſtimulare a pecar y offender al Señor, ſobpretexto de que te perdonará, no lo creas; y por eſto dize, *no creays en compañero*, que tomada la palabra ſin puntos, dize, *no creays en malo*, nombre proprio de la mala inclinacion que a apetecerlo nos combida y incita, ſegun dize enel Geneſis, *que apetite de coraçon del hombre, malo deſde ſus mocedades.* Principe, es proprio atributo del Dio B. como dize el Propheta Irmià, *Principe de mis mocedades tu*, (con el miſmo vocablo) dirà pues el hombre pecando, quien podrá denunciar y teſtificar deſte mal que hize! ſepa cierto que las piedras y traves de ſu caſa, ſon aquellas que al juizio le condenan teſtificando. Pruevaſſe de lo q̃ dize el Propheta Habakuk, *que piedra de pared exclamarà, y traue del palo le reſponderà.* R. Sela dezia, dos Angeles que al hombre acompañan, ſon aquellos q̃ contra el profiren teſtificando. Lo que parece confirma el Pſalmiſta, *que ſus Angeles encomendarà a ti, para guardarte en todas tus carreras.* R. Hidaka dezia, la alma del hombre es aquellà que de teſtigo ſierve, acuſandole enel divino Tribunal, y anſi lo dize

c.8.v.21

Ierem.ca. 3. verſ.4.

c.2.v.12.

Pſalm 19. verſ.11.

nueſtro

nuestro verso, *de la que yaze en tu seno guarda las puertas de tu boca*, por la alma que en medio del hombre está. Hahamim dezian, los miembros y partes del mismo cuerpo del hombre, testifican contra el delante el Señor, por lo que dize el Propheta Isaias, *y vos mis testigos dicho del Señor, yo Dio*, danos en parte clareza y explicacion destas palabras, el santo Rayà Mehemnà quando dize, que las traves y tablado de su casa, es el que del clama y pide justicia, por las traves del coraçon, o telas del, llamadas ansi, segun se halla enel sagrado texto Kirot Libi, y el alega, *y voltò Hizkiabu su cara a la pared*, el qual se expone, por haver hecho oracion de lo intrinsico de su coraçon y cõ mucho affecto, que es lo mismo que dezir, de las paredes de su coraçon; y la casa es el mismo hombre, y hasta los familiares della le acusan, y esto por los 248. miembros de que es compuesto, y ansi dixeron los doctos y sabios de la Guemarà, que el impio y pecador tiene sus culpas y delictos descriptos y estampados en sus huessos, y la causa y razon dello es, que si el cuerpo enel tiempo de la resurreccion se ha de alevantar en los huessos, pues ellos son como simientos en la casa del hombre, esten pues, las buenas y malas obras estampadas y esculpidas en ellos, para que si la persona fuesse benemerita y capaz de resurgir, los suyos se levanten y gozen del premio de sus honestas obras: y si impia y mala fuere, no resucite ni participe de la resurreccion, la qual se ha de hazer en los huessos, segun consta del Propheta Ezechiel: y vltra desto, tiene el hombre dos testi-

cap. 43. vers. 10.

c. 38. v. 2

cap. 37.

gos, que son el ojo de la divida providencia que todo vé y mira, y la oreja que sus palabras pondera y examina; y el cõclave, y los del Tribunal soberano cuẽtan y juzgan sus pecados, y con este presupuesto (de que el impio y pecador, para que carezca de la resurreccion, tiene sus delinquencias escritas y asseñaladas en los huessos) se explica divinamente aquel verso del sabio Selomó en sus Proverbios, *y bramaràs en tu fin quando se acabare tu carne, y tu allegado, o pariẽte, y diras como aborreci la reprehension &c.* Por que si todo hombre en absoluto, incluyendo el justo y santo, no padece, ni tiene flagelo y suplicio en su muerte, sino en quanto el vestido corporeo de la carne no está deshecho y consumido, por que cõforme lo que se trata en la Guemarà, que es de tanto dolor la mordedura del gusano para el difunto y muerto, y la siente como el vivo ni mas ni menos la pongidura de vn alfiler; por lo que dezia Iob, *empero su carne por el se adoloriarà*, que en quanto la vbiere, su alma está triste y lutosa: y al justo, despues deste martirio y tormento, que es convertida la carne en tierra, immediatamẽte reposa, y fruye la gloria divina, y sus huessos se deleytan; lo que dize el Propheta Isayas, *y tus hueſſos deleytarà*. Pero el perverso y inico, quando se le acaba vn martirio le sobreviene otro mas aspero y grave, que es, consumida la carne de su cuerpo, y haviendo padecido el rigor de la sepultura que adelante trataremos, se queda aun por purgar los pecados y maldades que tiene arraygadas en sus huessos, y quãdo los otros tienen el principio de su quietacion y gloria

Prov. ca. 5. v. 11.

Iob. c. 14. ver. 18.

cap. 58. verſ. 11.

MAGYAR TUDOMÁNYOS AKADÉMIA KÖNYVTÁRA

gloria, empieça el a bramar y dar vozes, del horrible y espantoso castigo, y por esto dize, *y gritaras en tu fin y postrimeria*, y declarandosse dize, que el fin vltimo de que trata, es el de consumirse y bolverse en polvo la carne. Y tambiẽ nos pueden significar estas palabras con que el verso remata, quanto los deleytes, gustos y plazeres mundanos, sean fragiles y corruptibles, intitulados aqui en este nombre de carne, por ser la cabeça dellos su desenfrenamiento y apetito, y consta esto, de que la Escriptura sagrada, este nõbre aplica a las partes vergõçosas, y el pariẽte cõ esta palabra de שאר seer, està diffinida por los nuestros, por la muger, por ser el mas llegado pariente que el hombre tiene. En confirmacion haze esto de lo que tratamos, y como los passatiempos y delicias, siendo destinados al servicio de Dios y de sus sanctos preceptos, son virtud y misvá, estos no perecen y se acaban, que para distinguirlos de aquellos que el hõbre busca y solicita para el regalo de su cuerpo, dize el verso, *en consumirse tu carne*, con el pronombre en segunda persona, que es aquella que el hombre haze y cria siendo propenso a las vanidades y gustos de la vida, imbeciles y corruptibles, que imaginando el hombre, que la concupiscencia y sus apetitos se acaban, perecen y consumen, se abstendrá de seguirla y buscarla: y esto parece que dezia Iob, en el verso citado, *decierto su carne por el se adoloriarà*, a saber, aquella que el augmentó y hizo, por essa tomará dolor, y su alma por ella se alutará, pero aquella que en cõbites de misvá de novio y berit hizo, no tiene por

ella

ella dolor y passion, pero gloria y descanso: y lo que dize R. Silah, que son angeles de la guardia que siẽpre le acompañan, son los que sirven de testigos enel consistorio soberano, confirma y prueva el insigne R. Simeon diziendo, deve el hombre de inquirir sus obras y examinar sus pecados en todos los dias, por que tanto que de su lecho se alevanta, se le oponen delante dos testigos, que despues por discurso de todo el dia no lo largan, y estos, quando despierta y recuerda de su sueño abriendo los ojos, le amonestan lo que dize el sabio Selomó, *tus ojos a enfrẽte miran, y tus parpados enderecen contra ti*: alleyantandosse y poniendose en orden de querer andar, le advierten lo que el mismo dize, *pondera la vereda de tu pie*, por cuya causa, en todo lo que ha andado enel espacio del dia, entrando la noche deve discurrir y passar por la memoria, investigando las obras que en esse dia hizo, que siendo torpes y malas, se arrepienta y buelva, pidiendo perdon a su Criador, y tengalas de continuo vivas en la mente para hazerlo, tomãdo exemplo del Psalmista, *y mi pecado enfrente mi decontino*: y en otro lugar acrescienta diziendo, que queriendo el hombre hablar le van a la mano, diziendo, *guarda tu lengua de mal &c.* Y si quiere poner las manos para exercitar qualquier genero de obra, previenen a que sea buena, con lo mismo del Psalmista, *tirate de mal y haz bien*, que si a ohirles se aplica y obedece, dichoso el, y quando no, el atorcedor se pàra a su derecha para le acusar, y ellos de sus pecados profiren como verdaderos testigos, y si el hombre se emplea enel

Prov. cap. 4. v. 25.

Psal. 51. vers. 5.

Psal. 34. vers. 14.

Psalm. 34 vers. 15.

Zachar. c. 3. v. 1.

culto

culto divino, como avogados le deffienden y patrocinan, y alegan en su favor procurandole todo el bien y prosperidad, en la ocasion que la necessidad le oprime.

CAP. XXVI.

ALude a esto, aun que por differẽtes palabras en otro lugar que dize ansi: no ay dia alguno en que los libros no sean abiertos, y las obras se noten y escrivan: y no obstante todo esto, viven los hombres en su ceguedumbre y engaño, no haziendo caso, ni aplicando el oydo para que enel algo desta doctrina se imprima, siendo que la sancta de la Ley le exorta, y a vozes sonoras le habla, diziẽdo, *quien es el necio! alleguesse aqui ignorante, y dirè a el*, Prov. c. 9. vers. 4. sin que estas palabras suyas hagan impression enel animo. Leesse que al tiempo de la madrugada, quando se alevanta, o despierta, los testigos y aquellos que le hazen el protesto, se le ponen delante, de lo que el no cura, y su alma le haze protestos y amonestaciones en cada hora y momento, que si los escucha, felice el, y no haziendolo, los libros se abren y las obras se manifiestan: y vn poco mas adelante refiere, que al tiempo que en juizio, el hombre delante el Señor es llevado, sube su alma y atestiguando de sus pensamientos y imaginaciones por lo que ella dize y pronuncia, lo juzgan, y no sirve de testigo para las actiones, pues ellas con divinos caracteres en libro de la cuẽta estan asseñaladas. Alude a esto, lo que se halla escrito

crito de mente de nuestros sabios, Pesikatà Rabati, sobre lo que el sabio Selomó dize en sus Proverbios, *candela del Señor alma del hombre*, dezia Rahà, la alma denuncia y manifiesta lo que el hombre en oculto y patente haze, y los registros, o cedulas, quedan escritas delante el Señor, para por ellas lo condenar, o justificar: desuerte que en la gloria futura, arguyendo y reprehendiendo a cada qual de sus obras, se quedará maravillado y atonito. Comparase esto a vn Principe casado cõ la hija del Rey, el qual todos los dias en amaneciendo le iva a saludar, y el Rey le dezia lo que en su casa havia hecho; enojastete con tu muger, diste en tu siervo, y el admirado de la noticia que el Rey tenia de sus cosas, hablãdo con los hidalgos dezia, quiẽ havrá manifestado a mi señor el Rey lo que en mi casa passa! a lo que le respondian, no advertes que tu muger es su hija, y quien mejor se lo podria descubrir que ella! ansi el alma infundida por el Señor enel hombre, como dize el sagrado texto, *y asoplò en su nariz haliento de vida*, ella es la que manifiesta y descubre a su padre y Criador lo que el hõbre haze. El divino Theologo Ribi Simeon aprueva todo esto en vnas palabras que dizen sobre el verso, *las encubiertas a .A. nuestro Dio.* O quanto se deven los hombres resguardar de sus pecados, y atentar de no desgustar a su Criador, pues segun se sabe de doctrina de los antigos, todo aquello que el hombre haze enesta vida, en la otra en libro halla escrito, y todo se pondera y cuenta delante el glorificado Rey, siendole todo patente y manifiesto, como se collige del

cap. 20. vers. 27.

Genes. ca. 2. vers. 6.

Deut. ca. 29. vers. vltimo.

del verso del Propheta Ieremias, *si se encubre varon en lo encubierto, y yo no lo veo dicho del Señor!* que siendo esto verdad cierta, refrenará su apetito y voluntad para no le offender: y vltra de que todas las actiones y obras humanas al Señor son notorias, los pensamientos y imaginaciones lo son tambien, y todo sin le faltar algo está presente y reservado delante el Señor. Sirven tambien de testigos de las obras humanas, los cielos y la tierra, como se halla enel Deuteron. en algunos lugares, y enel cantico de Mosseh enel vltimo de su vida lo buelve a refferir, quando dize, *Escuchad los cielos y oyga la tierra &c.* y vna de las causas por que los llama y invoca, es por que ansi como al delinquente, el primero que executa enel el rigor de su castigo son los testigos, como se prueva del Deuteron. *mano de los testigos será enel principio para matarlo*, y despues dellos los mas lo acaban, como dize, *y mano de todo el pueblo en la postrimeria*, desuerte que si los testigos son los primeros, haviendolos sido los cielos y la tierra, quando Israel cumplen la voluntad de su Criador, acuden en primero lugar a su beneficio, como dize el Propheta Osseas, *En aquel dia dicho del Señor, responderé a los cielos, y ellos responderan a la tierra, y ella responderá a la ciuera y mosto &c. Sembrarlahe à mi en la tierra*: pero si offenden al Señor con sus maldades, ellos son primeros en executar su justicia, como dize, *detendrá a los cielos*, y despues todas las demas criaturas le sirven de adversarios y enemigos.

Ierem.ca. 13.v.16.

Deut.ca. 17.vers.7

Oseas.ca. 12.v.25.

Deut.ca. 11.v.18.

Por lo qué dize enel verſo ſiguiente, *y deperderuoſbedes ayna &c.* y como la juſticia tēga ſu lugar y parte en todos los dias y horas, ſegun la doctrina reffe-
Iob.c.7. verſ. 18. rida en la Guemará ſobre el verſo de Iob, *y viſitaſlo a las mañanas, y a puntos lo prueuas*, que la mitad del verſo, amueſtra ſer el hombre y ſus acciones ponderadas y examinadas todos los dias, y la otra amueſtra ſerlo en todas las horas: y confirmaſe eſto de lo que
1. Rey. c. 8. ve. 59. dixo Selomó en ſu oracion, *para hazer juizio de ſu ſieruo, y juizio de ſu pueblo Iſrael, coſa de dia en ſu dia:* ſabiendo y advirtiendo eſto, no conſentirà que ſus obras ſean reprovadas y condenadas por malas. Dizeſe tambien eſto en la Guemarà de Sabat: aquella perſona que enfermó y llegó al vltimo de ſu vida, le advertiran diziendo, haga confiſſion de ſus pecados, y pida dellos a ſu Criador perdon, por cauſa que lo miſmo hazian que hizieſſe, aquel que en Tribunal de Iſrael era condenado a muerte: y ſi el hombre ſale de ſu caſa a la calle, por el rieſgo a que vá opueſto, y quedando ſubjeto a las inclemencias del tiempo, es como ſi fuera preſo de vn miniſtro de la juſticia, y ſi acaſo ſe ſiente achacoſo de la cabeça, parecele que vá con la argolla al cuello, y ſi paſſando adelante cayó enfermo en la cama, juzgueſſe que es llevado al Tribunal, que ſi tuviere avogados que le deffiendan y aleguen razones en ſu favor, ſe libra y ſana, y eſtos ſolos ſon, la penitencia y contricion de ſus pecados, acompañada de actiones y obras virtuoſas: confirma
Pſal. 17. verſ. 8. eſto la doctrina de nueſtros antigos ſabios, que diziendo el Pſalmiſta, *guardame Señor como la niña del*

ojo

ojo, introduzen vn dialogo breve del D. B. para con el hombre, diziendole, mi candela está en tu poder, y la tuya enel mio. La candela del Señor, declara el sabio Selomó, que son los preceptos y estatutos suyos, cuya observancia está a cargo del hombre; y la suya, que es la alma intellectiva de que es dotado, segun dize el mismo sabio, *candela del Señor, alma del hombre*, si tuvieres cuydado y con puntualidad guardares a mi candela con mucha vigilãcia, tendré particular providencia de deffender la tuya: y enel Zoar acerca desto, se halla que dezia R. Hizkia sobre el verso del Psalmista, *justo. A. en todas sus carreras, y bueno en todas sus obras.* O quanto deven atentar los hombres por la honra y veneracion de su Criador, no se divirtiendo fuera del gremio de sus caminos, por causa q̃ no ay dia alguno en que el rigor dexe de exercitar su officio enel mundo, pues con esse aditamiento fue criado, y con justicia se conserva y sustẽta, por cuyo respecto ignorando el punto cierto en que la justicia govierna, deve huir y resguardarse de pecar, por que estando en su casa el rigor, puede vsarlo contra el, y si della sale, mucho mas, pues no sabe si bolvera a ella, y si haze algun camino, ella acompañandole se le adelanta, segun dize el Psalmista, *justedad delante del anda.* Ansi que conviene al hombre con rogativas y plegarias, pedir misericordia y piedad al Señor, para que le escape en las ocasiones que el rigor y justicia predomina y govierna: y ansi dize el verso, *y el Dio se ayra cada dia.* Alude a esto otras palabras que cõfirman todo nuestro proposito,

c.6.v.23

cap.20. vers.17.

Psal.145 vers.16.

Psalm.85 vers.14.

que dezia R. Hia acerca del verso de los Proverbios,
Prov. cap. 26. v. 14. *saña de Rey mensajeros de muerte, y varon sabio la aplica.* Si los hombres considerassen, que no ay dia alguno que sus obras dexen de ser del divino Tribunal ponderadas y miradas, y aun escritas, o como huyrian de offender a su Criador, y procurariã que fuessen compuestas y justas.

CAP. XXVII.

TAmbien considére, que por la medida que mide, por ella misma le miden a el: queremos dezir, que segun sus actiones son, a la imitacion y a su misma forma son remunerados, o castigados, y esto es, que si venciendo las tentaciones del pecado, causa que la misericordia prevalesca y puje al rigor, favoreciendole y ayudandole, solicita todo su bien y quietacion, y si se dexa llevar del pecado, tomando la justicia y el rigor, efficacia y fuerça, le sirve de suplicio y verdugo. O tambien, por la medida que el hombre mide &c. que conforme lo que enel cielo avivó y despertó la justicia divina con su pecado, enel mismo grado se concede y dà facultad a la parte de la immundicia, para que del se pague: y esto dezia muy doctamente el paciente Iob, segun lo expone
Iob. c. 34. vers. 11. el divino Theologo R. Simeon, *que obra del hombre pagarà a el*, si el hombre eneста vida con obras malas offende y irrita a su Criador, ellas mismas como sayones y verdugos se vengan del, y por esso se dize, *que obra del hombre pagarà a el*; a saber, que la misma

obra

obra y acto, es aquel que le dà la paga: y no obstante esto, sigue el texto, *si pusiere a el su coraçon, su espritu, y su alma, a el recogerà*, como si mas claro dixesse, tãto que aplicáre la mente, y pusiere en su voluntad de reconciliarse con su Criador, recogerà y apañarà a si su alma y esprito, para que enel atadero de vidas sea entezorado. Y para que sigamos la doctrina de nuestros sabios, que en la forma de la obra, se tiene y goza el galardon della; se lee enel Yalcut, que por causa de los hijos de Eli seren depravados en sus obras, saliendo Israel a la guerra, murieron quatro mil personas, que acusando, o interrogando la causa dello, diziendo, *por que nos llaga el Señor!* le respondió, quando en la hazarà, o patio de Israel, y adro de las mugeres me offendieys y irritaveys, jamas dixistes lo mismo, que hizieron, mandaron traer la Arca del Señor, y con vozes y alaridos la celebravan, de lo que el no llevando gusto, dize por el Propheta Irmiá, *diò sobre mi con su boz, por esto la aborreci*. De aqui resultó el estrago grande que tuvieron, muriendo treynta mil almas, y captivaron sus enemigos la Arca sagrada. Y supuesto que tambien en Pelistim, (segun consta del texto, *y llamaron Pelistim a los sacerdotes y a los hechiceros*) uvo enellos destroço, vsaron de vn primor, o cortesia (siendo idolatras) grandissimo, que es no embiar la Arca en vazio: y quando a la buelta vino por Bet Semes, lexos en circa dos mil cobdos, dixeron, tomemos los vestidos y pongamoslos en vn lugar oculto, para ver lo que ellos hazen a su Dio, al qual nos en esta forma respetamos: y assi

1. Sem. c. 4. vers. 3.

1. Sem. c. 6. vers. 7.

hizie-

hizieron, poniendolos en vn lugar escondido que los de Bet Semes tenian, que devian en aquella ocasion hazer, viendo a la Arca ansi, devieron de tomar a sus vestidos, y postrandose por tierra cubrir con ellos la cara, hasta que la Arca del Señor lo estuviesse: pero ellos lo hizieron muy al reves, pues como la vieron se pusieron a dançar y descomponer con palabras, sin aquel respecto y cortesia que a cosa tan sagrada competia, segun dize el texto, *y los de Bet Semes se-* 1. *Sem. c.* 6. *v.* 13. *gauan &c.* y por esto murieron cincuenta mil almas del pueblo, en los quales entrava los del senado mayor, como dize el verso, *y hirio en varones de Bet Semes*, que la letra ב Bet, dize, por varones de Bet Semes, diziendo, que por el poco primor y cortesia que los de Bet Semes vsaron con ella, hirió el Señor toda esta gente. Ansi que se puede inferir, que todo tiene su paga y galardon proporcionado, como dize el Psalmista, *tu justedad como montes fuertes, y tu juizio abismo grande.* Y amplificando mas esta verdad, se trata en la Guemará de Sotá, que como la muger de la qual su marido tenia celos, haviendo incorrido en pecado, se afeytava; ansi el Señor mandava en las cerimonias que se hazian, tratarla baxamente, y porque ella se descubria y aparecia, al que amava, el Señor descubria y manifestava su pecado: y como la anca era el primero en exercitarlo, y empues el viétre, ansi, primero padecia y era castigada la anca, y el despues, no quedando lo demas del cuerpo libre y sano. Simson que se engañó para seguir su voluntad, por medio de la vista de los ojos, tuvo el pago *Psal.* 36. *vers.* 7.

en

enellos, pues Peleſtim ſe los arrancaron, como dize el verſo, *y trauaronlo Peliſtim y arrancaron ſus ojos*. Abſalom preſumia arrogante y inſolentemente de ſu cabello, al fin vino a ahorcarſe del, y por quanto conoció las diez concubinas de ſu padre, le dierõ diez lançadas, ſegun dize el texto, *y voltaron diez varones los que lleuauan las armas de Ioab*: y por que engañó a ſu padre, y a los del conſiſtorio de Iſrael, y al pueblo, ſegun dize el verſo, *y robó Abſalom a coraçones de varones de Iſrael*, pues hombre que a eſtos tres perſuadió y ganó los animos engañandoles, enel coraçon le hinquen tres varas, y anſi dize, *y tomò tres varas en ſu mano, y hincolas en coraçon de Abſalom*. Y por que enel bien obrar, ſe proporciona tambien el premio, noteſſe que por eſperar Miryã vn poco a Moſſeh, como dize enel Exodo, *y paroſe ſu hermana de lexos*, en galardon y paga dello, Iſrael la eſperaron enel deſierto ſiete dias, y anſi conſta de lo que dize en los Numeros, *y el pueblo no marchò haſta recogerſe Miryam*: y Yoſſeph, ſiendo en dignidad y excelẽcia muy aventajado a ſus hermanos, por que ſe empleó en la ſepultura de ſu padre, ſegun ſe prueva del verſo, *y ſubiò Yoſſeph para enterrar a ſu padre, carroças y caualleros*, tuvo por propria paga, que el inſigne Propheta Moſſeh ſolicitaſſe el llevar ſus hueſſos a la tierra de Promiſſion, lo que confirma el ſagrado texto, *y tomò Moſſeh a hueſſos de Yoſſeph con el*, el qual tuvo por galardon muy proporcionado a eſta obra, ſer ſepultado por ſu miſmo Criador, como lo confirma el Deuteron. *y enterrò a el enel valle*, ſirviendo Moſſeh

Iuez.cap. 17.v.21.

2.Sem.c. 18.v.15.

2.Sem.c. 15.v 7.

2.Sem.c. 18.v.15.

Exod.ca. 2.verſ.4.

Num.ca. 12.v.15.

Geneſ.ca. 13.v.19.

c.24.v.4.

en

en esto de exemplo a todos los sanctos y de buena vida, a los quales la gloria del Señor acompaña y recoge en su muerte: y ansi dezia el Propheta Isaias, *y andarà delante de ti tu justicia, y la honra del Señor te apañarà.* Y supuesto que no se execute enel pecador la primera, o segunda vez, el castigo digno de su insolencia y pecado; no le parezca queda absuelto y libre del, que la causa dello es, dexar llegar sus maldades a colmo, que haziendosse dellas vna suma grande, atrosmente sea por ellas punido. Y por esto se dize significativamente en la Guemará, que de cada moneda pequeña se ajunta y haze vn numero grande, por lo que dize el sabio en su Ecclesiastes, *vno a vno para hallar cuenta*, a saber, dilatasele el castigo hasta que haziendo monton sus iniquidades, sea como por suma grande castigado. Tratase enel Yalcut acerca desto, las palabras siguientes. Todas las cosas crió el Señor y les dió el ser que poseen, excepto la mentira y la justicia, pues el es tan justo, recto, y verdadero, como el Principe de los Prophetas confiessa diziendo, *el fuerte perfecta su obra, que todos sus caminos juizios, Dio de verdad*: y el Propheta Sefanyá cõfirma lo mismo, diziendo, *el Señor justo entre ella, nò harà iniquidad*, y en Iob dize, *vedado al Señor de condenar, y al Omnipotente de hazer injusticia*: y sigue diziendo, *que la obra del hombre paga a el*, de lo que dezia aquel doctissimo Señor; tomó por testigos a los cielos y a la tierra, de que los trabajos, calamidades, y desgracias que el hombre tiene y padece, el mismo se las causa, pues echando tras sus espaldas el ser-

Isay. cap. 58. v. 8.

Deut. ca. 32. ver. 4.

Sefan. ca. 3. vers. 5.

Iob. c. 34. vers. 10.

vicio

vicio de su Criador, se lleva buena vida con plazeres y deleytes, que por esto dize, *que obra del hombre paga a el*, pues el hombre que la hizo tiene por ello su merecido. De que piensas se apodrecen las frutas, se corrompen y añublan los panes, sino por causa de las indecentes obras del hombre, sus ojos se ciegan en la mitad de su edad, castigo de sus malas actiones, y essas mismas les causan llagas y enfermedades, y essas mismas introduzen en los animos de las personas, el aborrecerle y tenerle asco. Advierte y nota, que el hombre fabrica vna casa para enella se abrigar, recoger sus alhajas y lo necessario para su sustento y mantenimiento; lo mismo sucede al hombre, quando haziendo casa estable de sus maldades y insultos, son rigurosamente en esta vida castigados, para en la otra gozaren del premio de sus virtudes. Y si el hombre en algunas ocasiones considerasse bien su miseria y fragilidad, dexaria cierto de offender a su Criador. La primera es, quando a hazer sus necessidades entra, q̃ es como si se le dixesse, mira q̃ tu camino es gusano: y quãdo se sangra, le pudiera servir de amonestaciõ a q̃ al fin es de carne y sangre cõpuesto, y como tal corruptible: y por vltimo quando a acõpañar el muerto vá, es quasi vn pregõ q̃ le exorta a q̃ cõsidére delante quiẽ vá, q̃ tal le ha de suceder como aquel a quien acõpaña. Pero es la ceguera tal, y la ignorancia de los hõbres tã efficaz, q̃ les priva el conocimiẽto de si mismos, y ninguna cosa les impide sus obras y palabras feas y inconvenientes, por lo q̃ dezia el sabio en sus Proverbios, *ignorancia del hõbre peruierte su carrera, y contra*- *Prov. c. 3. vers. 19.*

contra el Señor se indigna tu coraçon. Si el hombre se haze y acostumbra a tratar verdad, el Señor le dà vn angel que le encamina y guia por los caminos rectos, justos, y verdaderos, y si se abitua a mentir y hazer maldades, le dan vn espríto, o angel que le instrua y lleve por caminos impios, y de hombres falsarios y mentirosos: y si con paciencia sufre los trabajos, tratandosse humilde y sanctamente, le conceden vn angel que le endereça en caminos de sanctos y humildes en somportar; que es lo que dize el Propheta Irmiá: *Yo. A. que prueuo los animos, y especulo los riñones, para dar a cadaqual como sus carreras*, que si son buenas, le dan vn espríto bueno, a que a hazer lo mas le ayude, y si malas y ineptas, vn espríto maligno que lo instiga a pecar: y lo mismo dezia el Psalmista, *con el limpio y puro lo eres Señor, y con el malo y deprauado te peruiertes*, a saber, dandole quien mal le guie, es como si tu con el te pervertieras: y sigue el texto, *que tu al pobre saluas*, por que la pobreza a los buenos es el crisol en que se apuran y subliman los quilates del oro de su constancia: *y ojos altiuos hazes abaxar*, por los insolentes y hinchados de su prosperidad.

Ierem. ca. 17. v. 10.

Psalm. 18 vers. 27.

CAP. XXVIII.

COmo Dios sea justo, proporcionando la pena con las obras, se collige exactamente de vnas palabras de nuestros felices sabios, pues fabricando el sabio Selomó el Templo sacrosanto del Señor, a cuya duracion y principio, queria numerassen y contassen

taſſen los años, como conſta claro de lo que dize, *y fue al fin de quarenta años, de haver fabricado Selomò &c.* Pidiendo las obras del pueblo el merecido caſtigo, ſe vino la caſa a deſtruir, y los contaron a ſu ruina y deſtruicion, y anſi lo manifieſta el Propheta Ezechiel, *y fue en onze años, enel decimo, en cinco del mes a nueſtra captiuidad, vino a mi el eſcapadiço de Ieruſalaim, diziendo, fue herida la ciudad:* no quiſieron cõtarlos a ſi miſmo, y vinieron a contarlos a otros, ſegun dize, *En año de dos a Daryaues, y en año de dos a Nebuchadneſar,* que no mereciendo el eſtado y Reyno que tenia, al qual podrian numerar los ſuceſſos del tiempo, cayendo en deſgracias y captiverio, los numeraron por el Reyno del que los dominava: y por eſto dize en los Cantares, *ſi no ſabes a ti, o la hermoſa en las mugeres, ſale a ti &c.* y lo miſmo dize el Deut. *por que no ſeruiſte al Señor tu D. con alegria &c.* como ſi mas eſpecificadamente dixeſſe, pues fuiſtes tan malos que deſobedeciſtes al cielo, obedecereys y ſereys ſujetos enel ſuelo a los gentios y barbaros; recuſaſtes el dar al Señor aquella pequeña porcion que por cabeça mandó le ofrecieſſedes, pues otra muy grande de pechos y tributos dareys a vueſtros adverſarios y enemigos: dexaveys de alimpiar los caminos, para que trillados quedaſſen a los que ſubian a celebrar mis ſolemnes Paſcuas, acomodareys luego a las ventas y albergues de aquellos que van a las cortes de los Reyes, y por eſſo dize, *por que no ſeruiſte a .A. tu Dio con alegria y buen animo, de multitud de todo, y ſeruiras a tus enemigos contra tu guſto,* no lo

cap.33. verſ.21.

Cant.c.1. verſ.8.

serviste estando vestido y cubierto, serviras pues a tus enemigos con desnudez: no lo serviste quando proveido de todo bien estavan tus casas, por esso serviras a tus enemigos con falta y miseria de todo: y esto todo se entiende por aquello que enel hombre, como tal lo es, a saber, la descricion, entendimiento y discurso. Muchas cosas crió el soberano artifice en la composicion de su mundo para amedrentar al pecador y para le exortar a su temor: dize el sabio Selomó esto enel Ecclesiastes, *y el Señor hizo que temiessen delante del*, y esto, segun la explicacion en los sueños que pronostican mal, que causan terror y espanto al hombre: o tambien, los truenos que para allanar y endereçar los perversos y depravados animos hizo, a los quales deve el castigo y trabajos causar temor, que por esso dize el sabio Selomó, *Bienauenturado el hombre que siempre teme*, pero si condenando la divina justicia, blasphema de su rigor, y haze el animo mas obstinado y duro, caye en mal: y en Tanhumá, sobre el verso, *espantoso y horrible el, del su juizio y su leuantamiento, o hinchazon saldrà*; se amuestra, el quanto el hombre deve recelar los suplicios y flagelos que offendiendo a su Criador le estan decretados. Y explica el texto por el hombre, pues como señor, lo constituyó su Criador por Principe de todas sus criaturas, y anfi lo dize el Psalmista, *hizistelo dominar en obra de tus manos*, a cuya causa lo llama espantoso y temeroso, por el respecto y reverencia que todas ellas como inferiores y subjectas a el le tienen, y anfi dize el texto, *y vuestro terror y vuestro*

Eclex. ca. 3. v. 14.

Prov. ca. 28. v. 14.

Habakuk c. 1. v. 7.

Psalm. 8. vers. 7.

miedo

miedo ſobre toda animalia de la tierra &c. del juizio, y ſu eſtruendo, o ſu hinchaçon ſaldrá. Trata del miſmo hombre, que ſiẽdo noble en todas las criaruras, quãdo a offender a ſu Criador ſe inclina, el miſmo mas fragil y miſerable que todas ellas, pues no le caſtiga como vn Rey a ſus vaſſallos, con tormentos, açotes, y flagelos, pero de ſu miſmo cuerpo y no exteriormente, lo pune y atropella: y por eſto dize, *hombre quando fuere en cuero de ſu carne* שאת *ſeet, (hinchazon,)* y el miſmo nombre dize aqui el Propheta, *ſu juizio y ſu Seet ſale*, como diziendo, de ſi miſmo tiene el caſtigo, y eſte es la hinchazon, o temor y llagas que en ſu cuerpo ſalen: y ſi el hombre bien notaſſe el miedo que vn bramido de leon le cauſa, ſegun dize el texto, *leon brama, quien no temerà?* mucho mas le cauſarà la boz del Señor, pues dize el Propheta Irmià, *y A. Dio verdadero, Dio biuo y Rey del mundo, de ſu yra ſe abala y treme la tierra, y no comportan las gentes ſu ſaña*: y enel Midras ſe confirma eſta conſequencia, ſobre el verſo del ſabio Selomó, *bramò como caudillo, el temor y miedo de Rey*: dezia R. Iudá hijo de Simon, ſi los truenos hazen que el mundo tiemble, mucho mas lo hará el miedo del Señor. Otro ſeñor dezia, ſi quãdo el caudillo, o leon brama y dà vozes, el hõbre ſe eſpavorece y teme, con quanta mas razon lo deve hazer de la Mageſtad divina: y ſepa que tiene diverſos miniſtros y executores de ſu juſticia, con que del ſe vengue: como ſe explica enel Midras, a cerca de lo que dize Iob, *de cierto tiempo, o ſonſado al varon ſobre tierra*, muchos generos de criaturas, o

Levit. ca. 13. v 2.

Amos. c. 3. verſ. 8. Ierem. ca. 10. v. 10.

Prov. cap. 19. v. 2.

Iob. c. 7. verſ. 1.

claſſes

classes y exercitos dellas tiene el Señor con que venga sus injurias y afrentas, Ossos, Leones, Serpientes, Alacranes, &c. Ultra desto, sus dias son como dias de jornalero: y aludesse a esto, que aun aquello que nos parece superfluo y aun dañoso enel mundo, como moscas, pulgas, y otros generos, todos estos crió el Señor B., y con todos se sirve, para effecto de executar enel pecador su yra. Y en comprovaciõ de todo lodicho, se halla enel Zoar, que muchos mẽsageros y ministros tiene el Señor, por medio de los quales cumple su voluntad y effectua su castigo, pues lo haze por los animales irracionales y silvestres, como dize el sagrado texto enel Levitico, *y embiaré en vos animalia del campo, y deshijarà a vos*, y a las vezes se sirve para hazerlo, de algun pueblo barbaro y gentilico, como se halla enel Deuteron. *traerá el Señor a ti gentes de lexos de cabo de la tierra*, y a las vezes vn particular de Israel es castigo de otro, a saber, el justo castigando al malo, que era expresso precepto del Señor, que mereciendo castigo por justicia, le echassen en tierra y le diessen el numero que su iniquidad requeria, y muchas vezes vn malo y impio, es tirano cruel de otro tal, pero esto es sin que aquel de proposito lo quiera offender y hazer daño, pero la divina justicia ocasiona a que encontrandosse vno y otro, paguen lo que por sus malas obras deven, que por esto dezia, *y el que no acechò, y el Señor deparò a su mano*, a saber, el que de instancia y primera intencion no le queria hazer mal, pero el Señor le offerece la ocasion dello para que vno y otro fuessen punidos y

cap. 27. ver. 22.

Deut. ca. 28. ver. 5.

Deut. ca. 55. vers. 2

Exod. ca. 21. v. 13.

casti-

castigados, y si el pecador vé que no lo será por sus insolencias, pues falta al pueblo Israelitico el mando y dominio, con que en tiempo de su prosperidad en los consistorios se castigava, no por esso quedará eximido de la pena, que segun doctrina de la Guemará, no obstante que cessaron los qutro generos de muertes con que eran punidos todos generos de pecados, que eran la muerte de espada, y muerte de ahogamiento a modo de garrote, y la de quemar, o apedrear, con todo no faltó el punto del rigor de su justicia, pues quando de los hombres, por no poder no es castigada, el Señor no lo dexarà sin castigo, y aquel que fue agressor de delito que le condenasse a apedrear, que era echado de vna piedra alta abaxo, segun se diffine en la Guèmará, o caerá de vn tejado, o vn animal lo despedaçará: y el que a ser quemado le obligava su culpa, o cae en vn fuego adõde se quema, o es mordido de ponçoñosas serpientes que con su veneno lo abrasan: y el que por rigor avia de ser degollado por su delinquencia, o ladrones lo saltean y matan, o por justicia le cortan la cabeça: y por vltimo aquel que su castigo tenia de ser ahogado, lo viene a ser, cayendo en vn rio, o muere de esquinencia: y lo mismo es enel bien, cuyo galardon si en la tierra falta, jamas de los cielos se pierde, pues tienẽ mucho cuydado de contribuirlo y pagarlo.

CAP. XXIX.

UNa de las cosas que mas al hombre deven causar

far temor de offender a la Mageſtad divina, es conſiderando en ſi la fragilidad de ſu ſer y miſeria con que a la muerte ade pagar tributo, de cuyo olvido y
Pſal. 76. verſ. 4. in advertencia ſe quexava el Pſalmiſta Rey, *que no ataderos para ſu muerte, y fuerte como palacio*, que ſegun ſe explica en la Guemará de Sabat, haziendo deſta palabra חרצובות Harſubot, dos, conviene a ſaber, חרד Hared y עצב aſcb, que quieren dezir, temor y triſteza: dize el ſacro Propheta en nombre del Señor, no ſe contentan los impios y malos de vivir en la vida, vna tan quieta y pacifica, ſin les dar peſadumbre y cuydado, o cauſarles algun tormento, o terror la muerte, por les parecer ſon immortales, y a eſſa cuenta pecan a rienda ſuelta: pero vltra de todo eſſo, tienen el coraçon fuerte y el entendimiento obſtinado y contumas, como vn ſumptuoſo palacio eſtable y firme: de cuyas palabras ſe collige, que para el hombre ſe prevenir de buen alſorge para la otra vida, deve recelar el tranſito deſta, por lo que dezia
Eccl. 7. v. 6. el ſabio Rey en ſu Eccleſiaſtes, *El coraçon de los diſcretos y prudentes eſtà en caſa del lutoſo*: y es, que el diſcreto y ſabio tiene la imaginacion muy biva de la muerte, que tan natural y ordinaria es. Llamaſſe el dia della, dia del juizio, pues de las obras del hombre ſe haze inquiriciõ, y ſegun ella es juzgado. Enel divino Zoar dezia R. Hiſquiá ſobre el verſo del Ge-
Geneſ. ca. 15. v. 12. neſis, *y fue el Sol para ponerſe y adormimiento cayò ſobre Abraham, y miedo y eſcuridad grande cayò ſobre el.* Eſte es el dia de la riguroſa juſticia que el hombre deſta vida le ſaca: que ſe lee que quando el hõbre mue-

re

re, aquel dia se llama del gran juizio. Y en confirmacion de que el dia de la muerte es dia del terrible juizio, dize el mismo autor sobre el verso de los Cãtares, cuyas palabras asima citamos, *antes que asople el dia*, antes que la vida como vn soplo se passe, y vẽga aquel espantoso y horrible, en que la divina Magestad le pida cuenta de sus obras: y en otro lugar le llama dia fuerte y temeroso, diziendo, que quando se allega el vltimo fin de la vida del hombre, las quatro partes del mundo, se ponen en juizio fuerte y riguroso, y de todas quatro sale justicia, y los quatro ligamientos, a saber, Elementos, se combaten y repugnan con vna travada lid, queriendose cada qual separar para su cabo. Y tambien se tiene por doctrina cierta y verdadera, que al tiempo que el hombre está muy malo, y la justicia divina le ha condenado a muerte, se le acrecienta el divino espritu en differente modo de lo que hasta aqui, que gozando del, vnidamente alcança, y vé en virtud del, lo que no mereció ver en toda su vida, y entonces es el proprio tiempo de su muerte: lo que consta soberanamente del Psalmo, *acrecientasse su espritu tranzense, y a su poluo se bueluen*, por lo que dezia el sagrado texto enel Exodo, *que no me verà el hombre y bivirá*, para bivir, no me verá, pero para morir, viendome alcançarà y gozará de ver aquello que no vido en quãto bivió. Y para que se declare mas este concepto, se dize y lee de la doctrina de los antiguos, que de los altissimos y soberanos misterios alcançaron la verdad, que quãdo el hõbre muere, le es cõcedido ver, y

Psal. 164 *vers.* 30. *Exod. ca.* 33. *v.* 20.

anſi vé cerca ſi, ſus deudos, parientes y amigos, que deſta vida paſſaron, y los conoce, pues ſe le repreſentan enel retrato miſmo que enel mundo inferior bivieron, y todos le ſaludan y ſe alegran mucho con el ſi ha procedido derecha y juſtamente; y ſi es malo y perverſo, ſolo aquellos que como el por ſus iniquidades fueron degradados para el ſupli cio del infierno, ſe le repreſentan y manifieſtan, y con peſadumbre y recelo ſe alterã, y para que preſinta parte de los duelos y tormentos que ha de padecer, abriendo y ſerrando vna feneſtra del infierno, le dan lugar a que levantando los ojos, los vea, en la aflicion y miſeria en que eſtan, y eſto en eſpacio de quanto ſale vna centella del fuego, que al momento el por ſu boca manifieſta ſu deſventura y mohina. Mas dixeron los doctos de la divina Theologia, que al tiempo que la alma ſe auſenta del cuerpo, ſus amigos y cercanos que enel mundo de la gloria aſſiſten, acompañados de temor le ſalen a recebir, y acompañandola le amueſtran el lugar del caſtigo y pena, y el del deleyte y plazer: y ſi es ſanto y bueno, viendo el lugar proprio de ſu gloria, ſe ſube y apoſenta enel, y ſe deleyta con el ſummo y eſpiritual deleyte, y ſi es pecador y malo, ſe queda en eſta vida haſta que el cuerpo ſe ha eſcondido y ſepultado en la tierra, y al inſtante hazen della los ſayones de la juſticia y las furias infernales, haſta entregarlo a Dumá, el qual tiene cargo de le dar enel infierno el lugar competente a ſus obras. Dezia Rab Ieudá, que aquellos primeros ſiete dias, la alma de ſu caſa viſita a la ſepultura, y de allá ſe buelve a ſu

caa

casa, y triste se aluta por el cuerpo que la acompañava: y ansi consta del texto, *decierto su carne por el se adoloriarà, y su alma por el se alutará*, y vá a su casa y vè los della tristes y congoxosos, y al cabo dellos el cuerpo se buelve a lo que era, y la alma se recoge al lugar digno de sus merecimientos. Dizesse tambien enel Zoar, felices los justos que frequentan los caminos de su Criador, y los aprehenden para andar enellos y para le temer y atemorizarse del dia del juizio en que el hombre ha de dar cuenta delante la Magestad diuina, acerca de lo que dize Iob, *en mano de todo hombre firma, para conocer todos los hombres de su obra.* Nota y veràs que enel dia que al hombre, los suyos se cumplen para le sacaren desta vida, aquel tiẽpo en que el cuerpo se contrita y quiebra, y el alma le quiere dexar, se le permite a ver lo que no via quãdo el cuerpo tenia su fuerça y vigor, y estava en su fortaleza, y en aquella ocasion se paran tres ministros y mensageros divinos, y le numeran los dias y los pecados, y lo que mas hizo enesta vida, y el con su misma boca los confiessa y otorga, y despues dello los firma de su mano, y por esso dize, *por mano de todo hõbre se sella y firma*, a saber, con su propria mano estan firmados y sotoescritos para por ellos le justiciaren en la otra vida, en la qual no se passa por alto, los primeros ni postreros, antigos ni modernos, lo que cõfirma en dezir, *para saber todos varones de su obra*, y todas aquellas actiones que en cuerpo y alma enesta vida hizo, en cuerpo y alma dá cuenta dellas, antes que della sea transferido. *Iob.c.24. vers.28.*

CAP. XXX.

ACerca deſte ſubjecto ſe declaran enel Zoar algunos puntos de importancia, que refiriendo la gloſa de ſus palabras, dezimos, R. Abá hazia vn intro-
Pſal. 103 verſ. 1. ito con aquellas palabras del Pſalmiſta, *a Dauid, bendize mi alma al Señor, y todas mis entrañas a nombre de ſu ſantidad.* Mucho deven los hombres conſiderar y mirar enel culto divino, pues con vozes cada dia les amoneſtan, ſi con el verſo del ſabio Selomó,
Prov. cap. 1. v. 21. Ierem. c. 3. v. 14. *haſta quando ignorantes amades ignorancias*, y tambiẽ cõ lo que dize el Propheta Irmiá, *tornad, o hijos porfioſos, y melezinaré vueſtras porfias*, ſin haver quien incline el oido: y tambien la Ley les grita ſin haver quien advierta y admita ſu conſejo y palabras. Conſidera q̃ en quãto el hõbre vive en eſta vida, y enella camina, pues como quiẽ vá vagãdo ſin quietaciõ alguna vive enella, pareciẽdole q̃ enlla bivirá, y ẽ eterno enella habitará, y en diſcurſo deſta peregrinaciõ q̃ en eſte mũdo haze, le aprisionã y prẽden cõ farropeas y argollas, y luego examinan el proceſſo de ſus obras, y ſon miradas y viſtas con atencion de los del conſiſtorio, que ſi tiene abogados que patrocinen ſu cauſa, ſale libre y juſtificado, y le abſuelven; por lo
Iob. c. 33. ver. 23. que dezia Iob, *Si ay a el, Angel auogado vno de mil, para denunciar del hombre ſu virtud. Y apiadalo, y dize, libralo de deſcender a ſepultura &c.* Y los defenſores y abogados en eſta conjuncion, ſolos ſon las obras honeſtas y pias que le acompañan, y aſſiſten

ſten, quando atribulado ſe halla, que ſi dellas carece, es condenado a muerte, y eſtando anſi preſo de parte de la divina juſticia, que es lo miſmo que dezir, en quanto eſtà enfermo, tanto que alça los ojos, mira que vienen cerca del dos miniſtros, que en ſu preſencia eſcriven todas las obras y palabras que en eſta vida obró y profirió, y de todas ellas les dà cuenta, por lo que dize el Propheta Amos, *que he el que formò los montes y criò el eſpirito, denunciarà al hombre ſu habla, o palabra*, y el las otorga, por cauſa que ellas miſmas ſubiendo el divino Tribunal, teſtifican contra el, y aſſiſten para hazerlo, quando baxando ſe le afiguran y repreſentan, y ſe le ponen delante ſin quererſe quitar, haſta que por ellas en la otra vida ſea juzgado. Y advierte, que todas aquellas coſas que el hombre en eſte mundo hizo, no ſe pierden, pero todas ellas eſtan prõptas y ſe le offrecen y oponen delante, y quando a la ſepultura lo llevan, todas con el alli eſtan, y juntamente tres precuſores le acõpañan, vno de la dieſtra, y otro de la ſinieſtra, y otro que delante vá, y todos a vna voz dizen, eſte es hulano q̃ rebelló en ſu Criador, rebelló en los altos, y rebelló en los baxos, rebellò en la Ley, y rebellò en ſus preceptos, ved ſus obras, mirad ſus palabras, mejor le fuera no haver nacido, y quando a la ſepultura ſe aproxima, los defuntos ſe alborotan y eſcandalizã de ſus lugares cõtra el, diziẽdo, guay pues eſte ſe viene a ſepultar entre nos: ſus obras y palabras le anticipan en entrar a la ſepultura, y ſe ponẽ cerca del cuerpo, y el alma anda inquieta y lutoſa por el, y ſiẽdo ẽterrado,

Amos. c. 4. ve. 13.

Dumá

Dumà previene y constituye tres, que como Tribunal son deputados sobre el rigor y castigo de la sepultura, y estos llevan cada vno vna vara de fuego, y juntos el cuerpo y la alma atormentan y affligen, triste, o aquel que aquel tormento padece, y muy mas desdichado por sus obras, quando siendo prezo con el cordel del Rey, y siendo juzgado se resuelve su sentencia, por no haver quien en su favor alegue. El Fiscal baxa y se le pone a los pies con vna espada agudissima que en su mano lleva: alevãta el enfermo los ojos, y vé que las paredes de la casa se abrasan en fuego, por el mucho que le acompaña, y luego lo vé delante si lleno de ojos, y el vestido que ciñe, fuego, que delante la persona vá echãdo llamas y centellas, y es esto tan verdad, que ay muchas personas que en la calle vén este precursor de la muerte, y se les para delante, y a otros se haze invisible: y si objectares de lo que dize el Psalmista, *que hizo el Señor sus ministros espritos*, y que siendolo, no pueden ser enel mundo visibles, se te absolverá esta duda con dezir, que quãdo el espirito baxa eneste mundo inferior, se inviste en cuerpo, y se manifiesta y dexa ver en aquel vestido que investido tiene, a aquel que conviene, que a no ser esto, no pudiera el ser visible, ni el mundo verlo, quanto y mas este mensagero ministro de la muerte, que todos le han menester, que tanto que el paciente lo vé, le tiembla todo el cuerpo, el espirito se alborota, y el coraçon se inquieta, por que siendo la parte mas noble y principal de todo el cuerpo, al qual cõmunica la vida con los espiritos vitales que

Psal. 104 vers. 4.

le

le embia: estos, diffundiendose por sus miembros, se despide y aparta dellos, como lo haze aquel que de su intrinsico amigo se aparta: y entonces con justa causa, quexandose de si mismo, dize, que triste del por lo que hizo, ya no le aprovecha cosa alguna, sino se ha prevenido del remedio de la penitencia antes dello, que llegado el punto de su muerte, temeroso y lleno de recelos pretende esconderse, mas poco le aprovechan sus diligencias, pues no pudiendo hazerlo, abre los ojos y le obligan a que vea el ministro de la muerte, mirandole con ellos muy atento, al momento se rinde y entrega: y aquel es el tiempo del gran juizio que en esta vida el hombre es juzgado. Y no obstante todo lo dicho, el espirito, o espiritos vitales, se andan y comunican a todos los miembros del cuerpo, temblando a todas las partes, haze que ellos tomen horror y tiemblen juntamente, y de qualquiera particular parte a que el espirito se comunica, se despide del, y sobreviniendole vn sudor de muerte, queda amortecido y privado del espirito, y lo mismo ocorre a todas las partes del cuerpo, y por vltima, queriendo el espirito dexarlo, haviendosse despidido del, la divina Magestad se le pone delante, con cuya vista y desseo de se apegar con ella, le desampara y dexa: felice pues aquel que con ella se abraça y vne, y desdichados de aquellos que remotos della no gozan su vnion. Y para que se advierta como por diversos modos y maneras el hombre, de varias justicias es martiriçado, se dize, que la primera es aquella grande y alta, quando haziendo el alma divorcio

vorcio del cuerpo, del se separa. La otra es, quando sus mismas obras y actiones le acompañan, y delante como pregoneros del, manifiestan sus iniquidades. La tercera es, quando el cuerpo se dá a la sepultura. Y el quarto es, el suplicio y martirio que enella padece. Y el quinto es, quando de gusanos se come. Y el sexto, quando enel infierno vá a purgar sus pecados. Y el septimo y vltimo es, andar el espirito vagando por el mundo sin hallar lugar de reposo, hasta que tenga el pago de sus obras, a lo que preceden estos siete estados, o tiempos diversos: y por esto quãdo el hombre en esta vida se halla, deve temer la divina Magestad, y considerar en cada dia sus obras, arrepintiendose de las malas con coraçon contrito, que advirtiendo el real Psalmista las penas, suplicios y martirios, que el hombre enel transito desta vida padece, previniendose, dize y aconseja a su alma, *bendize mi alma a .A.* como si mas claro dixesse, en quãto estas vnida con el cuerpo sirve a tu Criador, *y todas mis entrañas a nombre de su santidad*: estos son los miembros del cuerpo, a los quales el espirito participa la vida y sentimiento, que en quanto lo tienen, enc enmienda antecipen a dar gracias y loores a su Criador, antes que llégue aquel en que no le podran bẽdezir ni glorificar. Dizesse en la Barraytà, confirmãdose esta doctrina del Zoar: el ministro, o executor de la muerte, es todo lleno de ojos, al tiempo que executar la viene enel hombre, se le pone a la cabecera con vna espada desembaynada en la mano, que en la punta della tiene vna gota de hiel, y tanto que

el

el enfermo lo vé se atemoriza y tiembla, y abriendo la boca se la echa a dentro della, de aqui procede su muerte, nace el corromperse y bolverse le la cara descolorada y amarilla: y enel Midras se halla a cerca desto, sobre lo que el sabio Selomó en su Ecclesiastes dize, *no hombre Señor, y podestador del espirito para vedarle.* Dezia R. Ieudá, no tiene el hombre mando y señorio para evitar aquel que el executor de la muerte trae, y este es el espirito de que trata el sabio, y lo confirma el Psalmista, quando dize, *hazien sus angeles espritos.* Y por que la palabra, Salit, que diximos, Señor y podestador, es equivoca, y se toma en segunda significacion por el escudo, o defensa (como se halla en differentes passos del sagrado texto) dize el sabio, no ay hombre que por mas que se quiera abroquelar y deffender de la muerte, pueda. Tambien no es Señor para la detener y impedir, diziendo, espera hasta que componga y ordene mis cosas, y que haga mis cuentas, y ponga en orden mi testamento y legados, y por esto concluye el verso, *y no señorio y dominio en dia de la muerte.*

Eclex. ca. 8. vers. 2.

Psal. 104 vers. 4.

CAP. XXXI.

DAndo lugar, y primero, a las historias y sucessos del sagrado texto, pues realmẽte al pie de la letra como los cuenta, sucedieron, no por esso dexa de en lo intrinsico significar altissimos y inclitos misterios. Y por que el divino y soberano Theologo Ribi Simeon en su famoso libro del Zoar, alegoricamente

explica la hiſtoria de Ioná, tirando della tanta morà-
lidad y doctrina, y tratando algunos puntos eſſenci-
ales del ſugeto de la muerte que diſcurſamos para a-
medrentar el pecador, nos pareció acertado decla-
rar aqui ſu penſamiento y concepto: y anſi dezimos,
que Ionah, ſiendo ſu raiz Yanah, cuya ſignificacion
es engañar, ſe aplica a la parte intellectiva, o alma
eſpiritual, quando de los cielos viene a morar y a re-
ſidir enel cuerpo del hombre, que es el navichuelo
con que enel mar deſta vida camina, y aſſas engaña-
do queda, pues dexando la gloria, viene a vnirſe y a-
compañarſe con la materia, la qual como ſu natural
es de tierra, a las coſas terreſtres apetece, y facilmẽ-
te ellas le engañan y perſuaden, y en quanto el hom-
bre vive cõ eſta barca fragil, y combatida del gran
mar de tormentos y trabajos deſta vida y ſus calami-
dades, eſtà muy ſujeto, y aun proximo y arriſcado a
que le ſuceda vn naufragio, lo que ſimboliza con el
texto, *y el nauio parecia ſe quebraua*, y haziendoſe en
pedaços ſe perdia, quando deſenfrenado el hombre
en pecar y offender al altiſſimo Señor, queriendo hu-
yr y ocultar ſu divina providencia, le parece que eſ-
condiendo el roſtro, o huyendo el cuerpo podrá evi-
tar el daño y mal que merece, y anſi và huyendo a to-
do correr, mas ſi la Mageſtad divina que todo vè y
nada ſe le encubre y oculta, manda enel mar vna tẽ-
peſtuoſa tormenta, y alevantanſe ſus proceloſas y
hinchadas ondas, y eſto es quando el hombre deſ-
cuydado eſtá, pareciendole que el Señor no ſabe del
ni lo vé en eſta vida, que es el mar, allevanta el rigor
de

de su justicia, y con inclemencias y trabajos le molesta, y la tormenta que tanto a la nave combate y persigue, es la execucion de la divina justicia, que la acl ama y pide del hombre delante la Magestad divina, y ella trayendo a la memoria y narrando los pecados del hombre, le es concedido facultad para lo prender y agarrar, y quando asido por ella con enfermedades y dolores cayó en la cama doliente, es significado por aquello que la historia cuenta, que Iona se baxó a vno de los rincones del navio y se echó y durmió, que quando adormecid o en aquella ocasion el pecador de sus culpas, sin que de su moto se buelva y arrepienta dellas, pidiendo con mucha humildad y sumission largo perdon, es amonestado por aquel gran piloto que con su vigilãcia y cuydado guia a esta nave de nuestro cuerpo al puerto de su felicidad, y este es, la razon y buena inclinacion que al hõbre instrue, enseña, y a vozes le grita: que tienes, o dormido! levantate y invoca a tu Dio, diziendo, no es este el tiempo de dormir, no es esta la ocasion de descuydar, pues llevan el processo de tu causa delante el divino Señor, enel qual se recopila todo lo que en esta vida hiziste, retraete de tu pecado, y considerando eneſtas mis palabras pues tanto te importa, vela con cuydado, y reconciliate con el Señor que offendiste, passando y recorriendo por la memoria tu obra, que son las malas que en esta vida exercitaste y hiziste, que por esto dize, tu obra, con el pronome, y dellas haze confission con el arrepentimiento de tu coraçon, delante el Señor bendito: *y de adó*

vienes! nota si a caso estás olvidado, tu primer prin-cipio, que eres de cosa tan baxa como es la esperma gota fetida y hedionda, y no presumas ni tomes arrogancia y sobervia, y ajunta a este la consideracion de la noticia de tu tierra, a saber, advierte que de tierra fuiste criado, y en ella te has de bolver, y mira tambien de que pueblo eres, entiende y sabe si tus progenitores y padres tuvieron tantos meritos que se te comuniquen, y en conjuncion deste rigor, del te reparen: y por que enella siendo llevado al divino Tribunal, la tormenta y procela que es el rigor y punto crudo de la justicia que al hombre molesta y inquieta, pidiendo facultad y licencia al soberano Rey de Reyes, para la execucion de aquellos que estan presos de su parte, que viniendo cadaqual presente a el, para este effecto ajuntado el concilio y pleno el consistorio, algunos alegã en favor, patrocinãdo y defendiendo, y otros sirvẽ de acusary acriminar la causa de los delinquentes: y como la justicia no cessa de aclamarla para q̃ como cõdenados se vẽgue de sus maleficios, diga el texto sagrado, *y remarõ los varones para hazer tornar la naue a lo seco, y no pudieron*; como si dixesse, que aquellos defensores y avogados que tratavan de con razones amostrar su limpieza y justificar su causa, solicitavan con toda vehemencia, a que aquella persona que era llevada delante dellos a justicia, tornasse al seco, que es tornar a vivir enel mũdo, pero no pudieron alcançarlo, pues el mar, que es el aspero rigor y justicia lo repugnava y encontrava muy mucho: y esto dize, que tẽpesteava sobre ellos,

a saber

a ſaber, que pedia con gran eſtruendo el caſtigo de las maldades del. Deſuerte que los venció ganando el proceſſo, y anſi al momento ſon embiados, deſpachados a el hombre tres miniſtros del ſoberano Tribunal; vno deputado para eſcrevir las buenas y malas obras que el hombre en eſta vida hizo; y otro que cuenta los dias que vivió; y el vltimo que en el vientre de ſu madre le acompañava. Y ya diximos que la juſticia y aſpero rigor, no ceſſa ni ſe aquieta haſta ocaſion que dize el texto, *y alçaron a Ionà*, y es quando lo alçan y llevan de ſu caſa a la ſepultura, que entonces manifieſtan y divulgan ſus meritos y virtudes, y publican ſu juſtedad diziendo, reverenciad al retrato divino y imagē del Rey que aqui và, *venga paz, repoſen ſobre ſus jazidas, andan enfrente el.* Y prueva- *Iſay. cap. 57. v. 2.*
ſe la verdad deſte pregon, de lo que dize el miſmo Propheta, *y andará delante de ti tu juſtedad, y la gloria del Señor te recogerà.* O quanto por el contrario *cap. 58. verſ. 5.*
es eſte pregon y bozes ſiendo pecador y impio! pues dize, o deſdichado de hulano, quanto mejor le fuera no haver nacido: ya en eſte punto dize el texto, *y echaronlo a la mar, y ceſſó el mar de ſu procella*, que es quando lo echan en la tierra y le ſepultan en ella, que viendoſe la juſticia ſatiſfecha, ceſſa y repoſa de acriminar mas: y el pece que traga a Ioná, es la ſepultura, pues ſi en vn lugar dize, *y fue Ionà en entrañas del pece*, nada menos conſta de otro, ſer en las entrañas de la tierra, como dize, *del medio de la ſepultura clamé*, que llama a las entrañas del pece, fueſſa y ſepultura: y los tres dias y noches que en ella eſtà, ſon aquellos

aquellos primeros tres dias de la sepultura, a cabo de los quales se le arrebientan las tripas, y el escremento y immundicia le dá en la cara, y dize, toma lo que me diste, tratavas de bien comer y bever los dias que viviste, sin repartir con los menesterosos ni vsar charidad con los pobres, y toda tu vida gastaste en cõbites, plazeres y regalos, y miserables de los pobres que padecian estrema necessidad, que a tu mesa no cõbidaste, por lo que te digo, toma lo que me diste. Y consta esta doctrina de lo que dize el Propheta Malachias, *y espanderé estiercol sobre vuestra cara, y mundicia de vuestras Pascuas*, que son aquellas que inventastes y hizistes para gusto y regalo de vuestro cuerpo: y passando el espacio destos tres dias, por el de treynta, es juzgado particularmente de sus particulares miembros, ojos, manos, y pies &c. y enellos el cuerpo y alma juntamente son punidos, donde nace el hallarse la parte espiritual del alma eneste mundo, sin poder gozar de subir al otro, como muger que separada està todo el tiempo de su menstruo, que despues de purgada y limpia sube a la gloria, y el cuerpo se deshaze y consume en la tierra, hasta que llégue aquel tiemqo que el Señor tiene prometido de resurgir los muertos, en cuyas sepulturas se ohirà vna voz que diga; Recordad y cantad los que morays en la tierra, q̃ rocio de luzes tu rocio, y la tierra muertos echará.

Malah. c. 2. vers. 3.

CAP. XXXII.

A Proposito de la muerte, que tanto horror y miedo

de

do deve cauſar al pecador, y la cuenta eſtrecha que enella deve dar a ſu Criador, ſe leen vnas palabras de muy ſana doctrina y raro exemplo, y ſobera na reprehenſion, del famoſo Ribi Meir de glorioſa y pia memoria. Introduze vn Dialogo y colloquio que el Señor haze con ſu querido pueblo de Iſrael, diziendo, es poſſible hijos mios caros, que no baſtaron los trabajos y perſecuciones para emmendar vueſtra vida y coſtumbres, no aprovecharon las reprehenſiones, proteſtos, y exortaciones, para os derigir y encaminar a mi ſervicio! no hizieron impreſſion en vos los muchos prognoſticos del mal futuro, y amenaças de calamidades, tranſmigraciones, y captividades! no ha ſido de fruto alguno para con voſotros, el largo diſcurſo de tiempo, y la mucha paciencia y equanimidad con que me he tratado, preceptos, ni preceptores, legados, y menſageros, que ſolicitavan con cuydado vueſtra felicidad y mi ſervicio! no pudierõ reduzirvos a el, maldiciones, y execraſiones, anatemas y denuedos! no baſtaron para quebrantar la cõtumacia de vueſtro animo, los conſuelos y fauſto, ſuceſſo de vueſtra proſperidad! no os perſuadieron a ello, la verguença, ni miedo tuvo entrada en vueſtros pechos, recelando de aquel tan horrible y eſpantoſo de la vida futura, ni el terror de la cuenta que de vueſtras obras por menudo ſe ha de tomar! ni ſe quebranta y contrita vueſtra obſtinacion y dureza, conſiderando el riguroſo caſtigo de las penas y ſuplicios del infierno! no advertis en mis eſtatutos para remediar el notable daño que mi honra padece,

menos-

menoſcabada y afrẽtada por vueſtra cauſa entre vueſtros adverſarios, pues ſabed de cierto, que aquel a quien ninguna deſtas coſas le amedrenta, pierde el galardon de ſus buenas obras, evita y priva a ſu perſona de infinitos bienes, los años de ſu vida ſon muy pocos, la fama, nombre y predicamento ſuyo, malo y abominable; a ſus pecados y malas obras para mayor rigor y caſtigo, ſe acreſcientan las de ſus antepaſſados: la oracion y plegarias ſuyas, no ſon en eſta vida ni en la otra admitidas ni aceptas: ſus actiones ſe examinan y ponderan, que por ellas es caſtigado y punido quando ſe viene a la vltima cuenta, y todo aquel plazer y guſto que en eſta vida ſe llevó, dandolo tanto a ſu apetito y voluntad, ſe le convierte y comuta en luto, triſteza y agonia, los paſſatiempos y regalos que en offenſa de ſu Criador eligiò, ſon aquellos que delante del le acuſan, malſinan, y acriminan, y aun con grandiſſimos ſuplicios y martirios le atormentan, haziendoſele miniſtros atrozes, y verdugos tiranos, para mas ſu afrenta y infamia en la vida y gloria eterna: por lo que dezia el Propheta Iſayas, *y que hareys a dia de execution, y a la calamidad que de lexos viene.* Adó huireys por refugio, y adò dexareys vueſtro honor! Es la divina juſticia tan puntual y recta en ſus caſtigos, que los proporciona todo lo poſſible a la medida y calidad del pecado: peca el hombre con los ojos, con ellos paga, ſaltandole ſu lumbre: y ſi con las orejas a ſu Criador offende, allá viene ocaſion a que con ellas oyga afrentoſas y injurioſas palabras, que mucho las eſcandalize: y ſi con

Iſay. cap. 10. ve. 3.

la

la boca peca, en la boca es castigado, en no se hazer caso de sus palabras y consejos como si no naciera, cosa que mucho los hombres sienten, y si con consejo y consultacion peca, esse le falta para saber solicitar el remedio de su vida, y ansi queda miserable y falto del: y si con el pensamiento a la Magestad divina ha agraviado, el semblante de la cara se le muda y altera: y si con la lengua delinque, con lenguas de fuego, que son las adversidades, trabajos, y tribulaciones, es castigado: y si con las manos ha hecho maleficio y culpa, cae de las de la fortuna que abraçado le tenian con mucha prosperidad, honor y gloria: y si cõ el coraçõ peca, muere de ansia y agonia, por causa de ser el coraçon salteado della: y si en malos passos anda, en mal, breve y cortamẽte acaba: y si cõ la voluntad y apetite peca, ellos le acuzan y encuentran: y si con desolucion en pecar se emplea, y aun persuade a que otros lo hagan, tiene por castigo, el morirsele la muger, hijos, y mas familia: y si en pecado de escarnio es comprehendido, la sentencia de su castigo irrefragablemente es sellada. Luego pues, que provecho, o vtilidad tienes hombre, pues al fin no eres eterno y immortal en esta vida, que della vayas a vna perpetua muerte? de vna luz alegre, a vna triste y pesgada escuridad: de vn sueño dulce y quieto, a vn alborotado, molestoso, y amargo: de vna claridad esplendida y hermosa, a la escuridad de la sepultura, adó seràs comido de gusanos y vermes: de manjares regalados y dulces, a el tan desabrido de la tierra y polvo: de ser abraçado y ceñido de muy riços paños y

vestidos, a abraçar la tierra. Quantos ricos murierõ sin gozaren su riqueza, y con mucho dolor y pesadumbre, llevandola atravessada, y mucho mas la ambicion en sus pechos. A quantos doctos y scientes varones, la sciencia les sirvió de escandalo y entrompieço: quantos valientes y esforçados murieron por serlo: quantos padres criaron sus hijos que no llegaron ver gozo dellos: a quantas personas hermosas y bellas, sirvió la gentileza y hermosura de daño y perdicion suya: y muchos viejos no alcançaron a ver bien alguno, y muchos mancebos fueron cortados en la flor de su edad y gusto. Y si esto es verdad real y cierta, que es el que le puede dar la comida! pues ella le causa varios trabajos y castigos; alegria, que le provoca a infinitas ansias: vestido, que a malos sucessos y inclemencias le sujeta: pensamiento, que a grandes y muchos dolores le dispone: sueño quieto, que vna repentina muerte le causa: pecado, que le defrauda y priva de tantas obras de merecimiento: murmuracion y quexa que le causa penuria y falta para su sustento: qual es aquel que hijo de la otra vida se puede llamar? aquel que de pecar se refrena, de malos pensamientos se contiene, y de escarnio, detractacion, y murmuracion se afasta, y de todo aquello que es feo, torpe y abominable: el que con diligẽcia observa los preceptos de su Criador, y el que con espectativa de solo servirlo, los haze, y el que confessando sus pecados, pide con animo contrito al Señor perdon dellos, y que en su orar no recorre la memoria a los meritos y primores que en si halla, por

los

los quales quiere obligar la divina Mageſtad a reſponderle. El que buſca la converſacion de los impios, ſe le acorta la vida, y ſe le priva la eterna en el ſiglo futuro, y el que los liſongea y adúla, irrita al Señor, y el que procede con hypocreſia y falſedad, al cabo perece con triſteza y luto: y el que divierte al proximo del buen camino, al malo, muere en la mitad de ſu edad, y el que burla y eſcarnece de las ceremonias y preceptos divinos, con ninguna piedad lo tratan los cielos: y el que de la pobreza y mendigues de los pobres moteja y moſa, gozan el colmo de ſus bienes en que tanto ſe canſó, los eſtraños: y el que es vſado a bolver la cara colorada de ſu proximo, avergonçandole, el memorial de ſus obras ſe viſita y examina en el divino Tribunal para le caſtigar: y ſobre todos eſtos males, aquel lleva la ventaje, que ocupa el tiempo en vanidades y patrañas: guay de aquel que el mundo le engaña, triſte de aquel que la fortuna por ſu mal y perdicion lo halaga, moſtrandoſele favorable: y infelice de aquel que ſu defenſor y abogado le acuſa y culpa: deſventurado de aquel que la ſenſualidad lo vence: deſgraciado de aquel que la rueda de la fortuna ſe ha voltado contra el: ay de aquel que cõ ſus manos quiſo perder la gloria que para el eſtava dedicada, y la vida que de los cielos le eſtava deſtinada: no ſon los caſtigos y ſuplicios todos iguales, pues ay vnos para luego, y otros determinados deſpues de ciertos tiẽpos, vnos detras de otros, o todos juntos, algunos dellos padece el hõbre deſpierto, y algunos durmiendo: vnos ſon graves y in-

comportables, y otros sufribles y passaderos; algunos que los toma por su voluntad, y algunos mal de su grado: a las vezes tiene algunos en la mocedad, y otros se guardã para la vejez: algunos notorios y publicos, y otros encubiertos y escondidos: a las vezes tiene el hombre trabajos estando en su casa, y otras caminando por mesones y posadas: y qualquiera genero de castigo, calamidad, tribulacion, angustia, y escandalo, diminuyen y extinguen el pecado. Ay muchos hombres, que por temor a su Criador sirven, solo por temer de que no les falte el remedio y sustento de la vida: otros, por lo amaren con toda voluntad: algunos siguen el culto divino llevados de verguença, otros de sinceridad, otros de alegria, y algunos por ostentacion y vanagloria: algunos, los martirios y trabajos los obliga a ello, segun dize el Propheta, *en la angustia a ellos, me buscan.* Al tiempo que el hombre desta vida sale, el angel, o ministro deputado sobre la justicia se le pone delante, y siendo malo y pecador, dize, guay desse cuerpo que lleno de iniquidades y maldades, y privado de merecimientos y obras buenas murió, y mirandole a los pies dize, guay de los pies que no andaron en caminos rectos y buenos: tristes de las manos que se exercitaron en operar maldades y mentiras: guay de las entrañas que gozaron y se sustentaron del robo: guay de los ojos que no miraron en servicio de su Criador: guay de las orejas que no admitieron reprehension: triste de la boca que no meditó en las sagradas letras: guay de la carne que no se cansó en el temor divino

Oseas. ca. 6. vers. 1.

vino: guay de la voluntad que no se sujetó a la de su Criador: guay del coraçon que no lo sirvió, que a la postre será separado y deshechado de delante de la divina presencia: y mas le dize, alevantate, ponte en juzgado, reconoce tus obras, considera tu principio qual fue, y tu fin qual será, quando a dar cuenta dellas al divino Tribunal te llevaren, y si tu alli no tuvieres con que te defender y escusar, quien, o desdichado de ti, lo hara! y quien comportará tus culpas y delinquencias, y la pena dellas! que es, como fuego a la estopa, como la espada enel cuello, como la saeta enel coraçon, como los grillones para los pies, como la escuridad para los ojos, como la hiel para la boca, como el hoyo para el pie, como la sordes para las orejas, como la flaqueza para la fuerça, como los dias trabajosos y de calamidad para la vejez, como los dolores y enfermedades para el cuerpo, como la saña para dia de la justicia: ay personas que mueren en la mitad de su edad, y otras que llegan a colmo della: felice de aquel que el Temor divino le acompaña, dichoso el que se preserva de pecar, felice aquel que professa humildad, beato el que del mundo es alabado por bueno, bienaventurado aquel que se inclina a ohir discursos y conceptos de la divina Ley, y que en cada dia los solicita y procura, por que siendo ella, Ley del Señor perfecta, se pone delante el que enella se exercita, y le anima diziendo, .A. contigo barragan de fonsado, he venido para te enseñar, salí a buscarte y hallete, bienaventurado tu si de mi te recordares, dichoso si en tu animo me guardares, felice si

me

me obſervares y affirmares, o mil vezes glorioſo ſi me oyeres, y tus penſamientos de mi no ſe divirtieren, que comigo ſe augmentaran tus dias: huye del pecado, abraça lo bueno, huye de la ambicion y ſeñorio, aplicate de cotinuo a la ſciencia, invoca a tu Dio, que el te hartarà de bienes, dará deſcanſo y quietud a tu animo, miembra que eres vna gota corrupta y hedionda, aparejado para la ſepultura y tierra, y con eſta memoria, no buſques el guſto y ſociego de tu cuerpo, pero ſirve a tu Criador con animo muy alegre, y ſervirteha de reparo y abrigo, tratarteha cõ piedad y clemencia, dandote lo neceſſario de aquello que fuere meneſter para tu caſa, y ſi anſi lo hizieres, en la aſcuridad hallaras luz y claridad, y en la adverſidad, el ſocorro cierto, y felice tu en eſta vida, beato en la otra, pues eſto pudiſte alcãſar y merecer.

CAP. XXXIII.

MVy conforme y ſemejante a eſto, dize el ſeñor Rabenu Tam en ſu libro, que diſcurſando el hombre con ſu coraçon, le diga lo ſiguiente: O coraçon mio, bien deves conſiderar que no fuiſte criado, ſino para bolver a la tierra, y deſde el dia que naciſte, eſtás ſujeto a pagarle el tributo de tu vida, pues luego, como no recuerdas de tu fin, por ventura ignoras, que la vida que tienes y gozas eneſte mũdo, es como vna ſombra tranſitoria, como el tamo, que de la era es llevado del viento, como humo de chimenea: tus dias ſon limitados, tu vida es finita y

terminada, y qualquiera parte del tiempo, noche, o dia que por ti passa, se passan tus vidas, y quanto mas vas, te llegas a la sepultura, y con ella sin alas apressuras buelo: y por que causa dissimulas de imaginar que tierra eres, y no te recuerdas que della fuyste criado: en quien te confias quando en tu Criador rebellas, por que eres tan inconsiderado que no adviertes el dia del juizio amargo de la muerte, en que se perderà tu consejo y faltarà tu sciencia: dia en que se apegará tu lengua a tu paladar; enel, sobre hombros te cargaran, y en las entrañas de la tierra te hecharan, y de todas tus obras tomaran cuenta, y como polvo menudo seràs molido, y tu fuego jamas se apagarà: dia en que verás la cuenta y balanço hecho, y el libro abierto, y las balanças armadas, y el vaso de ponçoñosa adelfa cuyas hezes chuparás, en mano del Señor. Bramará tu alma en sus tormẽtos, que podras responder de tus insolencias y arrogancias? entonces se manifestará el fruto de tus obras, gozaràs el premio y galardõ dellas, estimarás en mucho mucho, qualquier animal irracional, pues eres igual con ellos en la muerte, pues a muy mas amargo que ella serás llevado, a lugar de vna espessa escuridad y horrible tiniebla, alli te travarán temblor y miedo, cubrirteha verguença, vestirteha tierra y verme, será hechado sobre tu cuerpo açufre para que no quede de ti reliquia y memoria. O quan horrendo y espantoso es aquel dia en que no se halla rescate, dia en que amargarás con lloro y planto, dia de agonia y clamor, dia de calamidad y gemidos, dia de endecha

amarga

amarga, dia de luto y triſteza, dia en que la yra del Señor y ſu zelo ſe excita, y como fuego quema y abraſa, dia en que ſe augmentan las anſias y dolores, dia en que vociferando cada qual pone las manos en los lomos, dia en que ſe acaban ſus deſignios, dia en que deſacompañando el alma al cuerpo, queda como vaſo lleno de verguença, echado como piedra. Luego pues, hijo de hõbre, de quien te ſocorreras? o quien te valdrá? entonces muy arrepentido diràs, guay de mi que hize? por que palabra del Señor deſprecié, y a cumplir mi voluntad y guſto me incliné? con que me cubriré pues me hállo deſnudo? Afrentate y correte dẽ tus pecados, corrige tu vida y obras, y de las malas pide a tu Dio perdon, pues con ellas le offendiſte, en quanto la vida no te falta, antes que ſe eſcureſcan las eſtrellas de tu noche, buelve vn dia antes de tu muerte, *àze de la reprehenſion, no la dexes, guardala que ella tu vida.* Es tanto el terror y eſpanto que cauſa la muerte, por los riguroſos caſtigos que en ella ſe padecen, que aun aquel doctiſſimo y inſigne varon, Raban Yohanan hijo de Zakay la temia y recelava. Cuentaſſe en la Guemará de Berachot, que quando en ſu indiſpoſicion le vinieron a viſitar ſus diſcipulos, le provocaron a lagrimas y llóro, y ellos le interrogaron la cauſa dello, ſiendo candela que con ſu doctrina los alumbrava, pilar derecho, que con ſu virtud y bondad los ſoſtenia: martillo fuerte, que con ſu reprehenſion los ablandava y perſuadia: el con mucha ſatiſſacion les reſponde: hijos mios, llóro por que ſi delante de vn Rey carnal y mortal

Prov. cap. 4. v. 16.

mortal me llevassen, supiera que quando se enojasse contra mi, su vida no durára en eterno, pues el no lo es, y si en vna prision me pusiesse, viviria con esperanças de que con su muerte me libraria della: y quãdo con todo rigor me castigasse cõdenãdome a muerte, solo lo podra hazer en el cuerpo, que es finito, y bien podra ser, que mis razones le obligassen, y mis halagos le persuadiessen, y con dones, y hazienda le sobornara para que derrogasse la sentencia, y con todo no dexara de llorar: con mucha mas causa le devo hazer aora q̃ soy llevado delante el immortal Rey del mundo que es eterno en todos los siglos, cuya colera es infinita, carcel perdurable, la muerte inlimitada y para siempre: alli no bastan razones y palabras, ni se obliga con cohecho; y vltra de todo esto siento delante de mi dos caminos, o carreras, vna fragosa y aspera del infierno, la otra llana y deleytable del paraysso y gloria, y no sabiendo por qual dellas me lleuan, no quereis q̃ llore? Este gran recelo y cuidado advirtió el Señor de Aros, tuviessemos vivo ẽ la memoria, quando dize: su cama con lagrimas baña, conturbete tus pensamientos recordandote del gran temor de Raban Yohanan hijo de Zakay en su muerte, cuya sciencia era vn mar profundo: y ansi dizen del, que si los cielos fuessen papel, y los arboles y cañas, plumas; y la mar, tinta, con todo no se pudiera escreuir lo mucho que de sus preceptores aprendio, y en todos los discursos y sciencias tuvo mucha entrada, y aun de los misterios de la diuina Merkabá alcançó cosas milagrosas, y sublimes y por ser tan vniversal, se le aplica

Prov. c. 8. verſ. 21. aquel texto del ſabio Selomo: *para hazer heredar a mis amigos, tẽgo, y ſus theſoros inhtiré.* Cõſidére junto cõ eſto el ſer en la muerte mas miſerable que los brutos, y animales irracionales, por que eſſos con ella ſe acaban, ni tienen mas que padecer, juſticias que paſſar, ſupplicios que llevar; pero el hombre en la vida no la tiene, pues es llena de trabajos, pezares, y diſguſtos; yen la muerte, quãdo le parece va a deſcãſar (como lo es realmente, ſi en ſervicio de ſu Criador ſe ha ẽpleado, y exercitado) ẽpieça ſu tormento, inquietaciõ, y males, por que cõ aſperos caſtigos mas riguroſos que la miſma muerte le flagelan quando por malo es reprovado, y condenado del diuino Tribunal Y el primero tan horrendo como graue, es el de la ſepultura, llamado. *hibut a-keber*, que es mas terrible y penoſo que los caſtigos y penas que enel infierno ſe padeçen: pues a eſtes no ſon condenados, ſino aquellos que paſſan de veinte años, y eſtotro es comun a todos los eſtados, de juſtos a peccadores, y general a los moços, viejos, y niños, aun haſta los alechantes. Gran priuilegio tienen aquellos q̃ morando en la ſanta tierra de Iſrael, rinden en viſpera de Sabat ſus almas a ſu Criador, pues ſe libran de la gran moleſtia deſte torm̃to, y el verdadero remedio cõ q̃ los q̃ habitan fuera dellas ſe eximen del, es vſando de Sedaca con los pobres, y neceſſitados, admitiendo y abraçando con equanimidad las reprehenſiones, y comportando con paciencia las calamidades, trabajos, y afliciones deſta vida, y juntamente recogiendo, y hoſpedando en ſu caſa a los foraſteros, y orando con animo

mo muy deuoto, y aplicado en las palabras que profire. En el Zoar se trata deste castigo en particular, quãdo dize, que todo el tiempo que el cuepro no está comido de la tierra, el alma padece en el infierno, y tanto que lo es, alcança el reposo y gloria; y por esso se aduierte quanto los justos, o malos deuen procurar que sus cuerpos en breue tiempo se consuman y deshagan, pues todo aquel en el qual ay cosa de carne, el cuerpo padece, y el alma es atormentada y afligida: y sabe que por muy justo que sea el hombre, no se libra deste rigor; que padeceran pues, los malos, y impios! y tanto que el cuerpo es consumido y comido de la tierra, la pena cessa, y el rigor falta: y solo son priuilegiados aquellos muy santificados que merecen por sus famosas obras, el vnir imendiatamente sus almas con aquel supremo y diuino lugar que les compete, y estos son muy raros: y a cerca desto se declara del mismo autor aquel texto del Propheta Zahar. *y Yeosua estaua vestido de vestidos immundos*, llamando ansi a la carne y cuerpo del hombre (como dezia Iob cap. 13. vers. 31. y dize immundos por la immundicia del pecado que se les communico del primer hõbre, que en quanto el espirito, esta vestido del cuerpo suzio y contaminado, no lo visten de aquel riquisimo adorno y traje soberano que en el parayso se alcança: y por esto sigue el texto, *quitad los vestidos immũdos del, y vestieron lo vestidos otros y el angel del Señor parado*, explicando que como este grossero vestido de la carne se desnuda del hombre, al momento le visten otro diuino y sublime, por mano del angel del Señor, que es

constituido para ello. De adoſe infiere quanto los hõbres deven diminuir los regalos de la carne, augmẽtãdo los adornos del cuerpo o veſtidos del alma, que es permanente, eterno, y inmortal.

CAP. XXXIV.

TAmbien ſe atemorizara el pecador de las graves penas del infierno, las quales conſtan claramẽte, de muchos paſſos y varios lugares del ſagrado texto, pues aquel del Propheta Ieremias, *he tempeſtad del Señor ſalien, y yra rebuelta que ſobre cabeça de malos poſara*, lo explican nueſtros ſabios por ellas, y lo miſmo hazen en lo que el Propheta Iſayas dize, *que ordenado de ayer embaidor*, o infierno, *tambien el para el Rey eſ aparejado, es muy hondo y ancho ſu hoguera, y fuego con mucha leña.* Y mas a delante dize, *dicho del Señor, el qual tiene fuego en Zion, y horno en Ieruſalaim*: y llama al infierno, embaydor, pues ſolo van a padecer enel los que fuerõ embaydos de pecado, engañados de la ſenſualidad, llevados de ſu apetite, y concupiſcencia Y enel diuino Zoar ſe declara, que el fuego del infierno no arde ſino fomẽtado del fuego eſtraño del pecado, q̃ a los malos abraſa, y inflama: y anſi dize, q̃ el fuego del caſtigo, y de las penas infernales, arden de dia y de noche, aludiẽdo a q̃ los impios ſõ fervoroſos ẽ quebrãtar los preceptos ſagrados, y anſi como ellos con fuego y calor exceſſivo de pecado, offendieron a ſu Criador, con fuego y ardientes llamas del infierno ſon punidos. Yẽ reſoluciõ el infierno jamas arde ſino con

Ierem. c. 30. v 22.

Iſay. cap. 30. v. 33.

c. 31. v. 9.

con el calor del vigor del apetite de los depravados estragados hombres en pecar, y en este fuego se atiza el del infierno, y arde de dia y de noche sin cessar. La doctrina de aver infierno, es muy aprouada, de nuestros Theologos de varios tratados del Talmud, q̃ por evitar prolixidad remitimos. Tema tambien el pecador del horrẽdo castigo que padece su alma en la trãsmigracion, verdad recebida de nuestros antigos y divinos Theologos, y aũ admitida y aprovada por el philosopho Pithagoras, y otros, no obstãte que de muchos es repugnada, y refutada. Hazese vna ellegante comparaciõ en este subjecto, de vna persona que llevando cierta mercancia a cierta paraje, o lugar muy lexos, imaginando de grãgear en ella, y hazer vn buen caudal, llegando alla, y manifestando su intento, le dixeron sus amigos, en verdad que en balde haveys trabajado, y vuestro intento queda frustado, por quãto esta hazienda es de ningun valor en esta ciudad, y el pobre con assas desconsuelo, molestia, y disgusto, se buelve a la suya. O quan amargamente sentira esta empreza, pues fue tan inconsiderado en ella, que primero no se supo informar y demandar, qual seria el negocio que daria provecho en aquella parte: y exẽplificado queda muy claro y entendido: Va el hombre a la otra vida con vna mercancia que alla no corre que es la iniquidad de sus obras, que pues anduvo tan arrojado en no se prevenir del empleo de las buenas, buelve con mucho pesar y agonia otra vez a esta vida miserable, para emendar lo passado: y mucho le causara temor, aduirtiendo, que la mayor parte de las almas

mas de nueſtros tiempos ſon venidas para corigirlo q̃ de mal hizieron enel principio, que ſi conſiderando eſto de ſi, ſe muere ſin emienda, infelice del pues trabajó en eſta vida en vano, que para recurſo y ſaluaciõ, es neceſſario boluer tercera, y quarta vez (lo q̃le es de graue pena) haſta que adquiera ſuperfecion: por lo que dezia, ſegun explicacion del diuino R. Simeon, el ſagrado texto, *hallò perdida, y negò enella jurando en falſo*, que aquel que en lugar de recuperarla, reſtituyendola ſanta y buena a ſu dueño, nega en ella, y la falſifica exercitandola en mal, mejor le fuera no auer nacido, y particularmente ſi eſta alma que tranſmigrada tiene en ſu cuerpo, fue de algun diſſoluto pecador, pues lo q̃ haze en ella es como fabricar ſobre cimiento malo, el qual deve de adereçar, y fortificar para que quede ſu edificio firme, y eſtable. Y eſta correctiõ, o emienda prouiene de vna verdadera penitẽcia, acompañada de padecer trabajos, y ſuffrir tribulaciones y anguſtias. Ocorrenos aqui vna graue duda con la qual ſe puede eſcluyr la verdad preſuppueſta de los nueſtros, acerca de la tranſmigracion, y es, demãdando, que ſi para purgacion de las maldades, y culpas del alma, es neceſſaria, de que effecto es luego el infierno, y ſu ſuplicio? y ſi en el ſe acendra, y limpia, eſcuſaſe ella. Pero la reſoluciõ es, q̃ en vna de dos maneras es prouechoſa. La primera por quanto el infierno no ſirue mas q̃ expurgar del pecado, y mũdificarla del, y no ya para la ſublimar, y aperficionar ſus deffetos lo que haze la tranſmigracion q̃ no haviẽdo effetuado qual quiera de los perceptos diuinos, buelue ẽ

esta vida a hazerlo para mas se hinchir de gloria. O tambien, que no toda suerte de pecado se purga con el tormento del infierno, y dessos que alla no se alimpia, lo haze con la transmigracion, concorriendo en èsto la summa misericordia y piedad diuina, como aquel que tiene vna llaga, o muchas en sus miembros, la qual puede el experto medico curar sin se lo cortar, y solo lo haze de aquella carne podre que tiene, y muchas vezes ocorre hazerlo para evitar mayor daño, como lo haze de vn braço, o pierna, antes que saltandole herpes, en lo mas del cuerpo penetre hasta el coraçon y muera. La clementissima Magestad diuina, que es el verdadero medico del cuerpo y alma, no quiere que el defecto de vna parte, cause lesion al todo, como sucederia yendo al infierno: y para esto ordenó con su diuina sabiduria, para que el hombre no quedasse maculado, a que boluiesse a infundirse en otro cuerpo, para que conociendo su falta la rehizieſſe; pero el infierno no purga aquellas culpas de la parte defectuosa. Y por esto aduirtieron nuestros sabios de pia memoria, los rebeldes de Israel, el fuego del infierno no domina ẽellos. Que la significaciõ desta potestad, o dominio, es para exterminarlos, pero purifica extrinsicamente el defeto y escuridad de las partes del alma, como el solicito medico que pone vn ẽplastro corrosivo para consumir la carne viciosa de la llaga. De suerte que saliẽdo el alma del infierno queda falta de la carne de sus miembros, y esta se reinche por medio de la luz del Sol de justicia, y pia misericordia del Señor en la transmigracion: y no tan solamẽ-

te

te en ella buelve a perficionarse toda, pero tãbien cada vna de sus partes; y por esso deve el hõbre atemorizarse grandemente, regulando muy bien sus obras, para perficionar su alma. Dizese en los Ticonim que en la otra vida passã las almas por el rio del fuego, para las limpiar de la immundicia y viscosidad que llevaron deste mundo inferior: y aqui arguymos, de que sirue, viniendo de purgar del infierno, que parece que de alla salen limpias? Pero el caso es, que en dos maneras se purifica el alma. La primera en el infierno, y esta es siendo atormentada por lo que ha hecho, quando llevada del fuego del fervor del apetito, quebrantó los estatutos de su Criador. La segũda es, alimpiarla de la superfluidad con que se trató, no siguiendo aquel consejo tan santo que dize; *Santificate en lo licito a ti*, que nos enseña, no devemos usar todo lo q̃ nos es permitido, mas aun en ello tratar con templança y moderacion. Y no obstante que aun esto no es de effecto absolutamente al alma, pues esse solo lo causan los preceptos negativos, con todo los regalos y delicias desta vida son embueltos en la viscosidad del pecado, y esta queda impressa y introduzida en el alma, y esta se purga, no cõ el fuego del infierno, sino con otro muy mas sutil y espiritual del Rio del fuego soberano, que procede del Trono de la gloria, segun dezia el verso: *Su silla cõ ellas de fuego*, y aqui se desnuda y abstrae de toda material immundicia, no quemandose y abrasandose, pero lavãdose y emblanqueciendose como el vestido hecho de la piel de la Salamandra, que siendo de fuego, con el

mismo

mismo se purifica y lava de la viscosidad y immundicia, y no le parece poco al alma en esto, pues proviene del fuego que procede del divino Throno, que para se mundificar de la immundicia que contraxo en esta vida, la passan por el, y con el se purga y alimpia. Y aun que esto no parece pena y castigo, no dexa de serlo muy grave, pues muchas vezes la passan por el quando la immundicia es mucha para la purificar, una y dos vezes. La primera, haviendo recebido el castigo en el cuerpo, va el alma, y tomandola la ponen en un lugar llamado Beninon, en el qual se acendra y ẽblanquece antes que sea llevada al Paraysо, y si es justa y santa, dos angeles estan constituydos en el Paraysо, que poniendosse a la puerta piden à los presidentes en aquel lugar se la entreguen, y antes que se purifique con el fuego, estos deputados gritando por estos angeles, dizen, Ynon; y tanto que es purgada y limpia, ellos mismos la acompañan hasta ponerla en las puertas del Paraysо, adonde estan estos angeles q̃ la reciben y se la entregan, diziendo, Ynon; he ellas quasi ynam, y queda tan contrita y majada deste suplicio del fuego con el qual fue castigada, que para la sanar, saca el Señor el Sol que alumbra de las quatro puertas, y esclarece en el cielo que cayò sobre el Paraysо, y la toca con sus rayos, y ansi dize el Propheta Malachias, *Y esclarecera a vos temientes mi nombre Sol de justicia, y melezina en sus alas*, y despues que està en el huerto del Paraysо inferior, todo el discurso de tiempo que alli habita, no se desnuda totalmente de aquellas cosas, o especies corporeas que llevò desta Ca. 3. v. 2.

vida, lo que haze quando al alto Paraysо es llevada, passandola alli por aquel Rio de fuego ado se clarifica y de todo queda limpia, y como tal se presenta delante la divina Magestad, que con el divino resplandor de su cara es melezinada y reduzida a estado perfecto, que en este gozan las beatificas almas adornadas de riquissimos vestidos, una gloria grande delante su Criador. Felices pues los justos y dichosa su parte en esta y en la otra vida. Consta claro de toda esta pia doctrina, lo mucho que la alma siente ser passada por el fuego grossero y corporeo del infierno inferior, pues ansi se puede llamar en respeto de la subtileza del alma, la qual queda quebrada hasta que del divino Sol es illuminada. Deve el pecador traher delãte los ojos el dia horrendo de la justicia, pues aun el santo Propheta Semuel tanto lo temiò, segun consta de la doctrina de nuestros sabios, enel verso, *Y dixo Semuel a Saul, por que me estremeciste para subir?* que quando R. Eleazar lo leya llorava muchas lagrimas, diziendo, pues si a este divino Propheta tanto terror le causava este dia riguroso, con quanta mas razon lo devemos, o pobres de nos temer. En que forma sea este temor, lo declaran, pues dize, *y dixo la muger a Saul, Eloim vide subientes de la tierra*, que como los menos de muchos son dos, el uno era el mismo Semuel, el qual fue a buscar a Mosch para le traer consigo, diziendo, pues si hasvesalom es que me llaman a juizio, acompañame, pues por ventura no havrè affirmado algunos de los divinos preceptos que por tu mano se dieron. Esto mismo se confirma del Midras

1. *Sem.c.* 28.*v.*17.

que

que dezia R. Simeon hijo de Eleazar, o guay de nos de aquel dia horrible de la justicia, y desdichados, de aquel tiempo de la reprehension, pues si Bilhã el mas docto que entre los gentios huvo, a la reprehension de la bruta bestia en que yva cavallero, no pudo pararse, segun dize el texto, *por ventura tenia yo por costumbre de te hazer esto! y dixo, no.* Ioseph el menor de los Tribus, sus hermanos se turbaron de suerte q̃ no le supieron responder por lo que le havian hecho; quando la divina Magestad a cadaqual de nos reprehẽdiere por sus malas obras, como quedaremos corridos y turbados. Y por esta reprehensiõ dize el Psalmista, *reprehendertehe, y ordenare a tus ojos.*

Num.ca. 22.v.30.

Psal. 50. vers. 22.

CAP. XXXV.

DE todo lo que en los precedentes capitulos se ha mostrado de penas, flagelos, suplicios del pecador, para se atemorizar de no offender a su Criador, nos resultará una gravissima duda, y està fundada en una doctrina del divino Zoar, con la qual se explica aquella del Thaná: el necio no teme de pecar, diziendo, que el hombre prudente y discreto dexa de pecar mas por el agravio y poco decoro que de ahi resulta a su Criador, que no por los horrendos castigos que de hazerlo le sigue; pero el necio y incauto no teme de pecar por la calidad del pecado, como por la de las penas que a execucion del castigo le amenaçan. Luego pues, si el temor dellos no es licito y decente, como el divino R. Simeon los proferio ex-

professo, y nos de su mente en las cosas arriba dichas referimos sus palabras. Pero seria facil la absolucion deste argumento; diziendo, que como las personas ydiotas y de poco juizio y discrecion, recelan mas el rigor del castigo, que de la offensa que a su Criador hazen enel pecado, se les advierte las graves penas q̃ sus maldades prometen, para que con recelo y terror dellas teman la divina Magestad. Y sirvira esto de una preparacion para que si aora temen la pena, despues vendran a hazerlo del pecado. Esto es cosa muy usual, permitirse un camino no tan legitimo por tenermos por cosa cierta que del se conseguira otro q̃ le sea: y el temor de la muerte, que parece no ser tambien el verdadero y licito temor, segun se infiere de las palabras del Zoar, es muy differente: por que el temor que reprovamos, es aquel por cuya causa se dexan los preceptos negativos que traen consigo castigo publico, como es el Malkut, por que actualmẽte el temor en absoluto cõpete à este genero de preceptos, y el que por esta causa teme, es torpe y ignorante, y su temor es digno de reprehension, pero el temor y terror de la muerte, es a fin de observar y poner en execucion los preceptos affirmativos, recelãdo de descuydarse en hazerlo con mucha puntualidad y diligẽcia, por que no le arrebate la muerte desprevenido, y su alma priuada de obras honestas y virtuosas, sea llevada delante el divino Tribunal, y a este intento nos preservaron los doctos con su santissimo y moral cõsejo, buelve vn dia antes de tu muerte, prevente enel portal para entrar al palacio, por

que

que realmente aquel que es solicito en observar qualquier precepto temiendo el daño que en no hazerlo le puede venir; o tambien aquel que por negligencia dexa de dezir la Kiriat Semah de la mañana, o de la tarde, cuyo yerro, o culpa es irremediable, y se atemoriza de hazerlo mas por el castigo que le está llamando, el que tal temor professáre, no se llamará necio segun la comun doctrina arriba referida: por que el serlo procede de ser la espectativa derigida à no incorrir enel pecado, o quebrantar precepto de las cosas vedadas, solo por la pena y castigo; pero el sciente y docto teme de hazerlo por el pecado en si. Y para que resolvamos de todo la duda que arriba movimos, dizese en los Teconim: de gran calidad es la Ley y contemplacion de su estudio, pues esse obliga al hombre a ponerlo por acto: por que si el hombre la ignora, ni tiene noticia del premio de sus preceptos, y los castigos que promete á aquel que los quebranta, no sabe quien es aquel que la crió, y quien la dió a Israel, como pues le temerá? y exercitarà la execucion de sus mandatos, que por esto dezia el Rey David à su hijo Selomoh: *conoce al Dio de tu padre y sirvelo.* Luego si las penas y castigos no son necessários para el temor, de que effeto, o util nos es saberlos? Y por que en diversos lugares del Zoar se tratan y escriven, advierte que por una de tres maneras se vencerá este escrupulo y se deshará esta dubda. La primera es, por que sabiendo el pecador la pena y castigo que su culpa merece segun su rigor, procurará emendarse y hazer penitencia, que es aquello que se llama

1 *Chrn.* c.28.v.9.

llama penitencia del pezo, a saber, ponderar y proporcionar la penitencia con la graveza del pecado y castigo del. La segunda que no obstante que sepa el sabio los castigos y penas dignos a las culpas, no por esso se infiere necessariamente, o obligaremos à que su temor sea causado dellos, sino del mismo pecado: por que con el escurece el lustror de su alma, y de suerte la macûla, que para purgarla es necessario el fuego del infierno, que es lo que arriba queda dicho acerca de los vestidos immundos de que el alma se viste, considerara el hombre, diziendo, es justo q̃ mi alma que es un rayo de la divinidad parte del Señor, la subjecte y ẽtregue en manos de aquel vil siervo verdugo suyo para que en ella domine, no es este menoscabo de la gloria de mi Criador! no se alevanta segun esto y enreyna el siervo en lugar de su amo, segun dize Selomoh en sus Proverbios! La tercera y ultima es, que si se trata y escrive la pena de los pecados, es por que segun la calidad del pecado conviene alimpiar el defecto y tacha introduzida por su causa enel alma. Y ansi en las siete classes de la immundicia de que se haze mencion enel Zoar, se refieren algunos generos de pecados, y la classe en que se purgan: y la causa dello es, que segun lo que con su culpa baxó y hizo deffecto en su alma, ansi conviene que ella baxe a cierto lugar de castigo, y con esta advertẽcia se refrenará de pecar, pues aquella misma cantidad de immundicia con que contaminó á su alma la lleva y haze baxar a esta parage para que alli se purifique y acendre, y qual sea el temor que procede del castigo

para

para ser reprovado, se trata en la Barraita de R. Pinhas, diziendo, ay personas que sirven a su Criador cõ temor, y con un grande terror y miedo exquisito, y lo adoran en sus oraciones solo para se librar de las horribles maldiciones que se profiren en su Ley contra aquellos que quebrantan sus preceptos y anulan sus encomendanças, y estos, o en esta vida, o en la futura, en esta vida para escaparse de las dolencias y ẽfermedades, dolores, achaques, y heridas, y que no sea tanta su miseria que lleguen a pedir para socorrer su necessidad y passar el trance de la vida con esa afrẽta, que no sean dominados y superados de estraños enemigos, no tengan disgustos y pesares, no vean la muerte de hijos, o nietos; pero que toda su vida sea muy reposada, llena de bienes y mucha prosperidad: y en la futura para no ser flagelado con los martyrios y suplicios, y no se abrasen enel incendio de fuego estraño del infierno, y del que ha de quemar a los impios y pecadores en aquel dia horrible del juizio. Y nota que en aquella sentencia que arriba citamos del Zoar, parece que resume y define el Temor en tres puntos. Trata se del honesto y loable. El primero en dezir, que el que ignora el premio de las encomendanças divinas, y la pena de aquellos que las quebrãtan, no puede perfectamente temer à su Criador, ni observar sus preceptos, que este primero alude á lo que enel principio deste tratado amostramos del Temor y respecto que se deve à Causa de todas las causas, y primer origen de todos los effectos, que fue aquella que nos dió la divina Ley, y esto por q̃ el Temor

mor estriba en temer y respetar á la divina Magestad, por que es el fundamento y raiz del mundo, visible y invisible, y mucho lé offende y agravia el que dexa de reduzir en acto sus encomendanças, o quebranta las negativas, pues amuestra claramente el poco en que estima el que se las manda, que por esto dize, que no le puede temer el que no alcança el galardon y pena de la Ley, y el autor della. El segundo, quando dize, que si al hombre le es ignoto el que le dió la Ley y ẽcomendó su observancia, mal le podra temer. Y esto es cifrarnos el gran deffecto que a la misma Ley dello resulta: y la causa es, que como las sagradas letras tienen su origen enel mismo Dios, pues sus caracteres y combinaciones son todas ellas nõbres divinos, unidos y apegados con la essencia de sus divinas luzes; quando el hombre no considera la calidad y essencia de la Ley, que es esta que dezimos, y no la observa, quedan las Luzes diminutas de lo que reciben del mismo Dios, y la Ley por esta causa maculada y deffectuosa; y de aqui procede el premio grande que espera a los que hazen sus encomendanças, o la gravissima pena al que las balda. El tercero es, que deve de notar y advertir el que dió la Ley a Israel, y es por que sus almas son mas nobles y sublimes que las de qualquier otra nacion. Por lo que dezia el Psalmista, *Que Iahacob escogio a el Yah, Israel para su thesoro.*

Psal. 135 vers. 4.

Y el fiel pastor Mosseh: *Que parte de .A. su pueblo, Iahacob cuerda, o suerte de su heredad.* Que ultra de que quiere significarnos que las seiscientas mil almas de Israel estan asidas y travadas una de otra co-

Deut. ca. 32. ver. 9

mo

mo la cuerda torcida de diversos hilos, y echa una, y anſi como la cuerda eſtendida de un lugar a otro, ſi ſe menea, o mueve el cabo della, toda ella ſe mueve, por eſto miſmo, ſi una perſona peca, el Señor contra toda la compaña ſe enſaña, como ſe colige de la hiſtoria de Ahan: y en reſolucion, eſte cuerpo de Iſrael, unos ſon fiadores por otros, y de aqui ſale la ſignificacion de aquella ſentencia delos nueſtros, que para la diuina Mageſtad reſidir ẽtre ſu pueblo, cõvenia huvieſſe en ellos aquel numero perfeto de ſeiſcientas mil almas, el qual no falto ẽ algunas vezes que fuerõ numerados, no obſtãte q̃ con la peſte murierõ muchos miles del. Luego ſe infiere, q̃ no tan ſolamẽte el hombre quãdo peca, haze daño a ſu alma, pero ſe eſtiende, y ſe communica a todas las del pueblo Iſraelitico, haſta q̃ con ſu penitẽcia emiẽde el mal q̃ hizo. Se puede explicar q̃ las almas del pueblo de Iſrael ſon parte del Señor, ſegun dize, *que parte de .A. ſu pueblo*, que quiere dezir, q̃ las partes por la analogia y ſemejança q̃ tienen una con otra, no ſe deſtinguen y diffierẽ, deſuerte q̃ parte del nõbre inefable del Señor, acõpaña intrinſecamente aqui en eſte mundo inferior a ſu pueblo, q̃ es lo q̃ mas claro dixo Ieoſua, *y tajaran nueſtro nõbre de la tierra, y que haras a tu nõbre el grãde?* por la parte q̃ del eſta azido con nos: o tambien, q̃ parte de nos ſu pueblo, pues el pueblo de Dios, ſus almas eſtã azidas, o unidas alla en el ſoberano Trono con ſu nõbre: anſi que el que macula ſu alma por la parte que eſta unida en eſte inefable nombre, le macula a el, y menoſcaba ſu gloria. ca 6. v. 9.

CAP. XXXVI.

PAra ſerrar y dar cumplimiento a eſta materia, me reſolui a declarar el optimo temor que el hombre deve abraçar y ſeguir, y la gran calidad y nobleza ſuya ſobre aquel verſo del Leviticо *dixo Moſeh, eſta es la coſa que encomendo el Señor hareis, y ſera aparecida a vos la gloria del Señor*, ſe refiere en Mehilta una ſentẽcia de nueſtros ſabios de pia memoria digna de conſiderar y examinar por la utilidad que de ſu doctrina ſe nos ſige, y dize en eſta forma: Dixo Moſeh al pueblo de Yſrael, o pueblo mio quitad de vueſtro animo aquella ſenſualidad, aplicadvos unanimemente con comun cõformidad al temor y ſervicio q̃ deveis a la divina Mageſtad, y anſi como ella es unica, y ſola, anſi ſea vueſtro ſervicio ſingular y unico, dedicado a el, ſegun dize el texto. *Y circuncidareis a la ſerradura de vrõ animo*, y ſigue el verſo, explicãdo la cauſa, por que el Señor vrõ Dio, es Dio de dioſes, *y ſi anſi lo hizieredes ſera revelada avos la gloria del Señor*. La introducion déſte Dialogo nace de las palabras ſuperfluas del texto, que aviendo arriba dicho, *y dixo a Aharon toma ati bezerro &c. Y a hijos de Yſrael diras, tomad cabrito de cabras &c.* Para que dize pues, *y dixo Moseh*, ſi es lo miſmo que Aharon al pueblo avia advertido, y ſi es otra coſa differente, diziendo: *Eſta es la coſa que hareis*, no vemos que ſe declare qual ſea, pues luego ſige, *y dixo Moseh a Aharon, allegate al altar*, donde ſe collige, que eſta fue una platica que Moseh hizo

ca. 8. v. 5

Deut. ca. verſ. 5. 1.

hizo persuadiendo les a que extirpassen el vicio de sus animos, y escutiendo bien las palabras, pues ninguna dellas careçe de misterio, se deve entẽder, q̃ el dezir, *quitad aquella sensualidad de vuestro animo*, es como si mas claro les dixera, aquel dominio, o entrada, que distes en vrõs pechos a el pecado, quitaldo dellos. Y el caso es que en aquel soberano espectaculo de la dadiva de la ley se esmero y purifico el pueblo de la immundicia del pecado en tan sumo grado que alcançaron aquel tan divino de la prophetica vision, oyendo con su misma boca de la de su Dio, aquellos dos primeros preceptos del Decalogo: y quando hizieron aquel pecado tan inorme del bezerro, tornó a infundirseles la malignidad, y veneno diabolico q̃ primero tenian, procedido del pecado del primer padre, y como reparando el daño en estos siete dias de los complimientos, a Aharon con su sacrificio, y con el del pueblo, les advierte Moseh, si quereis tornar a aquel estado felice y gozar de ver la gloria del Señor, que es un don singular que pusoyades ãtes que al bezerro sirviesedes, primero que todo deveis quitar de vuestros animos la immundicia con que fuystes inficionados por su cauza. Y para lo que dize, que sea el temor, y el servicio uno solo, ansi como la divina Magestad lo es, se deve presuponer de la doctrina de los divinos Cabalistas, que en el coraçon ay dos ventriculos, uno en que reside y mora la buena inclinacion del hombre, y en el otro, mora la alma, que es verdaderamente el dios estraño; y este es una pared, y obstaculo para no se alcançar la gloria divina, que es una, la qual se manifiesta, y se comunica clara y

y evidentemente quando con unico temor, y consulta lo servimos. De suerte que dize quitando este velo que vos encubre y abscõde la gracia divina, la vereis con vuestros ojos. Anssi que quedando el coraçon uno, con la inclinacion y voluntad buena una, sin que en el segundo ventriculo tenga lugar la sensualidad, queda siendo el Temor vnico, dedicado al vnico de los mundos, que a no se extirpar primero el dominio del pecado que en esta casa, o ventriculo tiene, qual quiera obra por buena que sea que se haga, no es vnicamente dirigida al Señor que es uno; pero tanbien participa el Dio estraño que alli està, que es la tentacion o demõio, cuyo culto es vedado con el nombre de la idolatria, segun dize el Psalmista, *no sea en ti Dios estraño*, lo que se explica por la introducion del pecado en el animo del hombre. Y el verso que se alega del Deuteronomio, *y circuncidareys a cerradura de vuestro coraçõ*, en este maamar, es, que como el principio de aquella Parasah, sea encomendarnos el Temor, diziendo, *pues aora Yſrael, que es lo que el Señor tepide mas que temerlo &c.* Y en que forma y calidad sea este Temor, lo explica con este nuestro verso, que es circuncidando la cerradura del coraçon, que es aquello que lo otvza y entupe, y inche, á saber el pecado, y sensualidad, intitulado, Dios otro. Y prosigue con la razon dello, dizendo, *que el Señor vuestro D. es Dio de dioses*, y anssi como el es solo y vnico, anssi os pide le temais en forma tal que solo el goze y participe de vuestro Temor, y no el estraño, y abominable Dio de sensualidad. Y que Israel incorrieſſen

essen en esta gran falta quando la del bezerro hizieron, consta claramente, pues adularon a aquellos que se les ayuntaron, no siendo de los suyos, que essos fueron los que hizreron el bezerro: y como ellos no les estorvaron y fueron á la mano, encomiẽda aora el Señor, que el servicio que le hizieren sea uno, con coraçon uno, sin concurrir en el alguna pretensiõ o exterior intento, que a ello les mueva: pues ese tal servicio, es parte de Dios estraño, y no singular, y uno al Señor; ànsi como no lo es el que le sirve siendo idolatra, pues lo uno repugua lo otro: ansi quando en el servicio del Señor ay alguna partezilla para el Dio estraño, aquel tal servicio totalmente es del Señor, abominado: por quanto el quiere que sea puro, y limpio, con un coraçon sin macula alguna. Y en esta significacion sigue soberanamẽte el texto diziendo, *q̃ el Señor vuestro Dio, es Dio de los dioses, y Señor de los Señores, que no recibe fazes, no toma coecho*. Declarando, que el Señor no recibe, ni accepta por servicio y misva, aquella que tiene dos caras, o aquel que las tiene quando la pone por obra: como llevando la mira y escopo a la ostentacion, para que sea venerado y respetado del mundo, o defẽderse de los assaltos, y tentaciones del pecado, y con otra cara dirigirla a la gloria de su Dio, que estos son los rostros en plural que el verso trata: y lo mismo es, no tomar coecho, que es hazer un rescontro de las culpas con los meritos, y que uno por otro quede: desuerte que queda sobornada la justicia para no executar el officio de castigo q̃ la maldad merece: pero es el Señor tan

iusto

justo, y recto, que no toma coecho de las obras buenas, para con esse extinguir la pena de las malas, sino q̃ en todas las maneras las castiga, y por otra parte remunera las buenas. Dize mas el Maamar, sed vnidos cõ un temor y cõ una cõsulta, por q̃ en aquel nefando pecado quitando la mascara del divino temor, buscarõ diversos medios, y malos cõsejos para ofẽder a su criador. Y por segunda via se puede explicar la alegacion, o prueva que el Maamar haze del verso, *y circuncidareis a cerradura de vuestro coraçon.* Y es, por q̃ en este verso en que se funda toda esta dotrina, que es del Levit. *esta la palavra. que encomendo el Señor*, habla de ẽcomẽdãça, mãdato, o precepto y siẽdo esse segun la exposicion del Maamar, el quitar del animo el pecado introduzido en el, queda luego una dubda, que siendo esto de las cosas que tocan a el animo, como es extirpar de el las malas y depravadas opiniones en el qual no cabe la palabra, hazer, que amuestra accion corporea, y no hallamos expresso mandamiẽto en la sagrada Escritura dello, para esso dize que consta de este, *y circuncidareis a cerradura de vuestro coraçon.* Y lo que dize, *hareis*, se interpreta en esta forma, *Esta es la cosa que el Señor ha encomendado*, á saber, que arranqueis el pecado de vos, pues esto se os encomendo quando dixo, *y circuncidareis a cerradura &c.* hareis, como si dixera, si lo hizierdes immediatamente, la gloria divina se os manifestara. El resumo q̃ de todo este concepto se tira, es amostrarnos, que el temor principal, y excellente, es dirigirle solamente a aquel que solo es Señor; y vnica

cauza

cauza del mundo, sin que a bueltas lleve mesclado alguna cosa que lo contamine, que hablando del el Porpheta salmista dixo, *temor del Señor limpio, y puro*, que quando lo es ansi, *permanece para siempre*. El doctistimo R. Yshac abenfarhe de pia memoria, declarando este precepto del temor, dize, que el intento es que solamente de la divina Magestad temamos, y no de Angel, Archangel, que por esso dize, *al Señor tu Dio temeras*, excetuando el temor de otra qual quier cauza. Y fundase la razon dello, en q̃ ninguna nos puede hazer bien, o mal, salvo el origẽ de todas ellas, q̃ a todas las intelligencias separadas infunde el ser, poder, y obrar, por lo que se ve son causas depẽdientes, y el q̃ las teme, las haze y constituye independientes, y viene de aqui a seguir aquella errada opinion, de que el mundo tenga dos cauzas, y con esto niega la primera y principal, y esta es la definicion del fundamento del divino temor, el qual significa, la unidad simpliciſſima, y poder absoluto de la divina Magestad, Cõcorda mucho con esto aquel dicho del celebre R. Simeõ en sus teconim, quando a su hijo quiere instruir en el subieto del temor, diziendo, aquel que lo tiene de la altiſſima cauza por que le bivan sus hijos, y su riqueza se augmẽte en esta vida, y tanto que esto le falta, lo dexa de temer, es por que no haze firme caudal del temor del Señor pero aquel que lo teme con la prosperidad, y con la adversidad, amuestra q̃ verdaderamente lo teme. Y como el bien y el mal, la misericordia y el rigor, en el Dio sea todo una misma cosa, aquel

que

que lo teme en lo uno y en lo otro, es por que conoce su unica deidad, que por ella ser libre de alteracio, dize, *.A. el el Dio*, asaber, la misericordia en el Señor, es lo mismo que la justicia: y el que no le teme tanto con lo uno como con lo otro, demuestra aver dos causas, una del mal, y otra del bien.

CAP. XXXVII.

EN el libro del Rokeah se halla enel Prohemio acerca desta materia, unas palabras de muy pia doctrina, y ansi me parecio transferirlas aqui a nuestro proposito. Deves, (o curioso Lector) inquirir medios, cautelas y modos con que temer a la soberana Magestad, tirate y diviertete de lo malo y dañoso, sigue y abraça lo bueno y honesto, honra y venera a tus primogenitores y padres, reconcilia el animo dividido de los amigos, y pretende la paz dellos, reprehende a tu proximo de su culpa, encaminalo y dirigelo al culto divino con mucha blandura y suavidad, justificate en todas tus cosas, abonate en todas tus hablas, huye las conversaciones de hombres mofadores y escarnecedores, y de vanidad, sigue y ama la de los temerosos del Señor, refrena tu voluntad y apetito, rasga la cerradura de tu animo, llora y gime por la multitud de tus pecados, confiesalos al Señor con pretexto de no bolver a ellos, pide la gracia para tus culpas, benigna piedad para tus iniquidades, impetra del, que te aplique el animo a su temor, y enel te plante su amor para que con alegria lo sirvas, implora su

su misericordia, pidiendo la tenga de ti, tu muger, hijos y familia, para que ninguno haga cosa que le offenda, cosa deshonesta y torpe, y que no se desenfrenen enel vicio de la gula, y no se ocupen en las vanidades del mundo, por que no se sirve el Señor con superfluidad de la comida, ni con el demasiado regalo, antes es acrecẽtarla al gusano. El pecado mas venial que hizieres te paresca muy criminal y inorme, para que del al momento te arrepientas, y si hiziste augmentar la Ley, y frequẽtaste sus divinos preceptos, y te enriqueciste de obras heroicas, conoce que para esse fin fuyste criado, conoce a quiẽ te crió, teme al Señor que te hizo, imagina que la gloria suya hinche el mundo, procede tratable y humildemente, trata con toda sumission y modestia, no te pongas a oyr discursos vanos de gente vagabunda, pone el temor de tu Rey presente a tus ojos, considera que el mira todas tus obras, inquiere y examina tu pecho, conoce todos tus pensamientos, advierte que el te crió, el te sustenta, y con estas circunstancias te adquirió por siervo perpetuo, por lo que te obligue su temor a no le offender: anda rectamente en tus caminos y sè perfeto, halle tu animo prompto y constãte en su servicio, por que es cierto que no se paga de los necios escarnecedores, y hombres de vana vida, que siguen a rienda suelta su gusto, y lo hazen en todo à su apetito, hartanse del regalo de su deseo, y de las vanas delicias y passatiempos mundanos, y en estos tales no alberga el temor divino, desuerte que a los primeros encuentros, de su divino rigor y justicia

deseſperan, pues ſus clamores con el Señor no aprovechan coſa ninguna, por cauſa que abominaron ſu conocimiento, y ſu temor no eſcogieron; pero aquel que eſtà habituado enel Temor divino, y profeſſa la humildad, y buſca invenciones de adquirirla, eſte alcança el ſaber y conocimiento de ſu Criador, entiẽde los puntos de ſu temor, y como tal, reſpeta y honra al que es dotado de eſtas partes y primores, como dize el texto, *al Señot tu Dio temeras*, que aquel adverbio את *et*, trae ſiempre oculto algun acrecentamiento, y es dezirnos, que al Señor y a los que le temen, devemos todo honor y veneracion: ſirvate eſto de amoneſtacion para que en quanto bivieres te acõpañe el temor de la divina Mageſtad, buelve a el tus obras, y endereçarſean tus penſamientos, por que ſu temor es fuente de vida, con que ſe libra de los laços de la muerte, no ſeas precipitado en tus actiones, mas con maduro conſejo las conſulta y haze, no ſeas depravado y perverſo, deſarrayga de ti tu ſobervia y arrogancia, dexa la pereza y negligencia, apega de la humildad y paz, no imbidies los bienes que poſſuyen los hombres mundanos, pero deſea imitar los que al Señor de continuo temen, y ſerá la firmeza y verdad de tu tiempo, una muchedumbre de ſalvaciones, ſciencia, y ſaber, y temor del Señor, que es el verdadero theſoro ſuyo; y guay del que no le teme, que de los infauſtos ſuceſſos de la deſdicha de ſu caſtigo no podrá repararſe ni eſconderſe, por que aun que lo haga en las partes mas encubiertas y eſcuſas, de alli le quitará la mano del Señor, cuyos ojos y providencia

todo

todo miran y veen. Sabe tambien que unas personas son provadas para hazer conocer la firmeza de su animo, en la belleza y hermosura, otras en la fuerça y proeza, algunas en la honra, otras en la embidia, unos con la sciencia son tentados, y otros en la riqueza se experimentan, algunos con la pobreza se examinan, y algunos con los acometimientos del pecado se sublimán, y por ultimo sabe que la verdadera agua que mata al fuego ardiente de la sensualidad, es el Temor divino y sus preceptos, y el verdadero remedio para extirpar los viciosos y dañados pensamientos, es la sagrada doctrina, el que teme al Señor no quedando sujeto a las alteraciones de la fortuna, no teme sus adversos sucessos, por lo que dize el sagrado texto; *pues el Señor està con nos, no tenemos ocasion de temer.* Y el divino Rey en sus Psalmos dezia, *de que puedo temer, o que daño me pueden hazer los hombres:* y el Propheta dize lo mismo, *quien eres para que temas de un hombre que es mortal, y de personas que son una poca de hierva.* Deve el hombre temer para tratar con todo respecto a los que predican la verdadera doctrina del Señor, segun se infiere de la explicaciõ del verso del Deuteron. *A el Señor tu Dio temeras*, y del que lo haze, se dize en la Guemara, que viene á ser doctissimo en las letras, y famoso por ellas, y si su edad es incapaz dello, viene à tener tanta autoridad y se haze tãto caso de sus palabras y consejos, como si fuera muy theologo, que por el temor divino y las cosas dependientes del, dixo el sabio Selomoh en sus proverbios, *Bienaventurado el hombre que siempre teme*, recelãdo caer

Num. ca. 14. ver. 9

cap. 10. vers. 19.

cap. 28. vers. 14.

caer en faltas, que el que echandolas detras ſus eſpaldas haze poco caſo dellas, tiene otro temor que es del riguroſo caſtigo á que ellas le amenazan. Por lo que dezia el Propheta, *temieron en Zion pecadores*: y proſigue declarando eſte pavor, que es por las penas del infierno: debaxo deſta claſſe entra el temor y veneracion que ſe deve a los lugares ſagrados como ſon las Sinagogas: por lo que dixo nueſtro padre Iacob, quando de los cielos le fue revelado aquel ſueño de la eſcalera, *quã eſpantoſo es eſte lugar! es cierto que es caſa del Dio, y templo de oracion*, y fue deſacato echarme yo a dormir enel, y por eſto ſe recelava David de traer la Arca del Señor a ſu caſa, imaginando de ſi el demerito de ſus obras incorreſpondientes a la ſantidad de la Arca, que ya puede ſer no la trataſſe con el devido acatamiento, y anſi manifeſtava el mucho que ſe devia tener al ſacroſanto lugar en que ſe viene a orar, diziendo, *Poſtrarmehe al palacio de tu ſantidad cõ tu temor*: y eſto queda cifrado en lo que dize el texto, *de mi templo temereis*: dizeſe enel Midras ſobre el verſo de los Proverbios, *falſedad la gracia, y nada la hermoſura*, ninguna coſa le agrada al Señor de la belleza, o riqueza, por que de lo que el ſe paga, es del hombre con ſu temor dexar de le offender, que por eſſo dize, *muger temente del Señor ſera alabada*, pues por muchas obras dignas de mucho loor el divino Patriarcha Abraham no lo alcãçò ſino quando con animo muy llano quiſo ſacrificar ſu hijo, enel qual acto temió mucho el pecado, ſegun dize el texto, *aora ſe que temes al Señor*, y eſte temor de pecado, fue imaginar

Iſay. cap. 33. v. 14.

Geneſ ca. 35. ver. 7

2. Sem. c. 8. verſ. 9.

Pſalm. 5. verſ 8.

cap. 31. verſ. 28.

Geneſ ca. 22. v. 12.

nar alguno de si, por cuya causa su sacrificio fue estorvado, y parece que el autor del Rokeah en su libro dize esto mismo. Sabe que el fundamento en que estriba el temor, es solo atropellar su gusto, no cumplir su voluntad, ni hazerla a su apetito, aun que le coste mucho de su salud, solo por temer al Señor, y recelar no ser perfeto delãte del, como lo hazia nuestro padre Abraham, que por esto dize, *que temeroso del Señor tu*, y esta es la mayor de las tentaciones que puede haver, y el temer el pecado, se entiende por muy venial y pequeño que sea, entendiendo bien que quanto mas el hombre se esmera en la virtud y en llegarse al Señor se aplica, su pequeña culpa y yerro es grave delito. Y para que mejor se entienda esto, nos valdremos de un exemplo muy ordinario, y es, que teniendo un Rey muchos vassallos y siervos que ocupan differentes dignidades, y tienen varios lugares y grados, pues algunos le acõpañan en su recamara, otros le sirven en la sala, otros en el saguan, unos en su corte, y otros en goviernos fuera della, que no obstante que comunmente todos lo sirven y temen, aquel que mas llegado a el està, mas temor le cobra, y el que mas remoto, menos: desuerte q̃ aquellos q̃ en su presencia estã, lo hazẽ con mucho temor y miedo, recelando sean notados de la menor culpa del mundo: luego aquellos que al servicio del Señor estan, q̃ son los justos, que son como la Esphera que al centro que es la soberana y unica causa, portrayen las lineas de sus obras, las quales del son muy bien vistas, se deven remirar muy mucho enellas para no descaer de

su

su gracia y favor, pues no lo es pequeño el haverlos llegado a si, y constituydos delante su presencia para que sepan los secretos de su casa, y esto dezia el Psalmista, *y a sus derredores es tempestado mucho:* a saber, amuestrasse más severo en castigar á aquellos que le estan cerca, quãdo una pequeña tacha enellos se halla, tanto en obras como pensamientos, y aquellos q̃ se subliman en su servicio y procuran adquirir su gracia temiendo de le offender, que segun enel grado que lo hazen, en este mismo la divina Magestad los assiste, segun dize el verso, *si lo requirieres y buscares, será hallado a ti:* lo que hallamos, y se cuenta de aquellos pios y antiguos varones, cuya oracion y palabras hazian tanto effecto que al momento eran despachados, y cumplidas sus peticiones. Y es tanta la calidad del temor del pecado, que algunas vezes por su excellencia se llama amor, segun lo que se trata en la Guemara a cerca del texto, *aora sé que temes al Dio,* y dize que este temor procedia de amor, y ansi tambien declaran, aora he manifestado y hecho saber a todo el mundo, o Abraham, el mucho amor y afficiõ que me tienes, y la causa dello es, por que el animo devoto con que la misvá se haze, la diligencia y solicitud con que se executa, es verdadero indicio de la volũtad y amor, y esto se hallò muy particular en Abraham, el qual, por el mucho que à su Criador tenia queriendo poner en execucion su mandato, dize el sagrado texto, *y madrugò Abraham por la mañana y cinchò á su asno &c.* Y es tanto dezir, temer al Dio, como temer el pecado, por quanto este nombre de

Genes. ca. 22. ver. 3

Dio

Dio, significa la justicia divina, la qual excita el pecado haziendo una mancha enel alma. O en segunda significacion, temer el pecado, es temer la falta, y que sea esta la ethimologia desta palabra se prueva, *y seremos yo y mi hijo Selomoh pecadores*; a saber, diminutos de la gloria del Reyno, y es que el temeroso de Dios dexa de le offender, por que por su causa no falte y se desminuya el divino influxo y copia de bienes que la divina Magestad siempre está repartiendo, o temeroso de pecado, no tan solo enel mismo, pero aun en las obras justas y virtuosas, recelando seren diminutas de alguna circunstancia, o temiendo que aun con ellas no hizo todo lo que deve a los grandes beneficios y aseñaladas mercedes que el Señor con sus criaturas usa: esto es propriamente temer pecado, á saber, temer falta y cortedad de obras, y no cumplir con la mucha obligacion que le tiene por la vida que le dá, por la sciencia que le infunde, por la riqueza de que le dota, y por los milagros con que le assiste y libra de los trabajos y calamidades del mundo.

CAP. XXXVIII.

POr en quanto procede muchas vezes de la honra y veneracion, el temor, segun se verifica del sagrado texto, que dize, *para temer a el nombre venevable y temeroso*, como si dixera, q es timido y formidable

dable en reſpeto de ſu gloria y honra, que es lo miſmo que ſer honrado, y anſi el acatamiento y honra q̃ ſe haze en allevantarſe delante los hombres doctos y ſabios, proviene del Temor, ſegun la explicacion de nueſtros antigos preceptores, acerca de aquel verſo
c.8.v.13 del Eccleſiaſtes, *y bien no ſerà al malo, por que no teme delante el Dio.* Dezia R. Eleazar, todo aquel que no ſe pone en pie reſpetando a ſu maeſtro quando paſſa, ultra de q̃ adquiere un ignominioſo nõbre de Raſſá, impio, no bive mucho, y las letras y el eſtudio dellas ſe le olvida: por que bien no tendra el malo y no alõgarà dias como la ſombra, por cauſa de que no teme delante el Dio. Y que el temor ſea el alevantarſe, cõſta claramente de lo que dize, *delante caneza te alevantaras, y reſpetaras fazes de viejo, y temeras de tu Dio &c.* y ſegun eſta ſentẽcia, la expoſicion del verſo es en la forma ſiguiente. No alongarà dias, porque los ſuyos ſeran tan breves como una tranſitoria y momentanea ſombra: y la razon de dezir, que no tendra ni gozará el bien en eſta breve vida que ſe le promete, es por que eſte tal impio no teme delante el Dio, que es lo miſmo que dezimos, no teme y reſpeta a ſu preceptor en la forma que la ſagrada Eſcritura manda, que es aleuantarſe para le venerar: por que ſegun doctrina del Taná, no es menos el temor que devemos á aquellos que nos han enſeñado, que à la divina Mageſtad. Dizeſſe enel Midras, que por que los Levitas no fueron agreſſores del inorme pecado del bezerro, por ellos dize, *que mis honrantes honrare*, que de todo lo dicho ſe colige, que la honra reſulta del

temor

temor, anſi que nos parecio acertado y juſto, enel fin deſte tratado, explicar las circunſtancias y requiſitos de la honra que al ſummo Criador devemos, en lo que ſe manifeſtará de nueſtro pecho y obras, el temor que le tenemos. Fundaſſe el honor de la divina Mageſtad en dos puntos, que ſon los preceptos affirmativos, y negativos, reſpetandole por que le tememos, y tememoſlo quando no hazemos coſas contra ſu guſto, que por eſto dezia el ſabio Selomoh, *y guardan ſu ſeñor ſerá honrado*, y eſta palabra de guardia, es preſervacion, y ſegun la maxima de nueſtros ſabios, ſiempre que della ſe haze mencion, es para prohibir y vedar, deſuerte que dize, el que es recatado en honor de ſu amo y patron, que en coſa alguna no pretende offenderlo ni agraviarlo, ſerá hõrado en la gloria futura, por que, *mis honrantes honrare*, los que me honran en eſta vida, ſublimarè en la otra, y tiene la honra con eſto mucha ſimpatia, por quanto el temor en abſoluto, es temer de tranſgredir los preceptos del Señor, la honra en los affirmativos, es obſervar ſus encomendanças, hazer ſus eſtatutos, y anſi eſte nombre, *Honra*, tomado en abſtracto compite a los preceptos affirmativos, y nada menos le parece en eſto el temor, pues hablando de la execucion dellos, dize el Pſalmiſta; *Bienaventurado todo aquel que teme al Señor, y en ſus preceptos tiene aplicada muy mucho la voluntad.* Diſcorriendo en las coſas en que cabe la obligacion de honrar à la divina Mageſtad, la primera es, la mucha veneracion que devemos a ſu glorioſo nombre y ſus atributos, que tienen origen del ineffa-

ble, no los esparziendo y echando, y mucho mas es el escrupulo de los riscar y arrematar, por quanto el que lo haze, quebranta un precepto negativo, y despues de los nombres y atributos divinos, sigue luego el honor con que se han de tratar las cosas sagradas, o cosas que le sirvieren, por la santidad que se les cõmunica, que por esso mandan que se sepulten, y de aqui nace el acatamiẽto que hazemos al Sepher thorà, por que la Ley que enel està escrita es lo mismo que el nombre del Señor, por que toda ella consta de divinos atributos suyos, y ansi como a su nombre se aplica el honor, diziendo, *para temer el nombre el honrado*, se deve hazer a su ley, allevantandosse delante della, adornandola de ricos paramientos, que por esto dize, *dad al Señor gloria de su nõbre*, y por esta parte se deve tratar con todo respecto qualquiera escritura que tenga los caracteres que llamamos quadrados, que es aquella que por la mayor parte anda estãpada con sus puntos, y esto supuesto que no fue escrita con santidad: por quanto la forma de las mismas letras, es un modelo, o retrato de cosas soberanas y altissimas, y si las hallare en la calle, o en otro qualquier lugar indecente, las deve esconder, o sepultar en parte conveniente. Y viene aqui a proposito lo q̃ se dixo de un santo, que por no respetar las hojas de las oraciones que halló y no las coser, vino a ser castigado. Ansi que el hombre sea advertido, que si se puso a leer, y por qualquiera causa le fue necessario dexarlo de hazer, por la veneracion que se deve a la sagrada Ley, que sierre el libro, o le cubra, para que

Psal. 29. vers. 2.

no

no le cayga agua, o se ensucie, cosa que muchas vezes sucede: y conforme a esto, declara aquel santissimo y famoso Theologo R. Ioseph Yabes, las palabras de aquella Misnà que dize: Todo el que honra a la Ley, su persona es honrada y respetada de las criaturas, cuyas palabras formales son estas. Considerará el hombre la excellencia de la divina doctrina y su incomparable valor y precio, y la sublime calidad de su grandeza, y basta ser llamada fortaleza del Señor, como dize el Psalmista, *tu y Arca de tu fortaleza*, y sea muy puntual en venerarla, y en respetar aquellos que la professan, y los libros que della tratan, la honra propria de la Ley, es exercitar su divino estudio con un animo muy voluntarioso y alegre, y quando le hiziere, la limpieza y pureza que deve tener ẽ su cuerpo, manos y vestidos, y el lugar y sitio que no sea suzio y immundo. Y cierto que con mucha razon me puedo quexar de aquellos que solicitan ser santos, y en las plaças y lugares publicos se ponen a leer y dezir Psalmos y otras oraciones santas sin considerar la decencia del lugar: y si me respondieren, que lo hazen por no dexar un momento el exercicio y platica de la sagrada doctrina, sepan que con imaginar y pẽsar, discursando con el entendimiento en ella, basta: y juntamente consideren, que el que dexa de acometer un pecado, tiene tanto premio por ello como si hiziera una obra de Misvah: y qual mayor y de mas sublime dignidad, que temblár el cuerpo del hombre y las partes de que consta del divino nombre de su Criador! mirando antes que lo emmiente la capacidad y

decencia del lugar, que con esto cumple aquel precepto que dize, *al Señor tu Dio temeras*. Y el Propheta Malachias dezia, *y temiome, y se atemorizò delante mi nombre*. Y quando el hombre en la Thephila de la mañana dixere, *Bendito aquel que nos criò para su gloria, y nos distinguiò de los errados*, sea con mucha atẽcion y devoto animo, pareciendo que tiene una hoguera muy grande delante del, y el atado para enella lo echaren, de la qual se libró, y sobre esso le dieron un lugar muy eminente y cargo muy honroso, y que fuego mas abrasador que la errada y falsa religion de los idólatras gentiles! y qual potestad y dominio mayor que la verdadera y santa doctrina! Y lo mismo hará quando dixere la bendicion de la Ley, escuchando las palabras que della profire el Hazan, por que se dize enel divino Zoar, que aquel que en aquella conjuncion aplica el animo, inclina las orejas con atencion, y abre los ojos de la mente, es ni mas ni menos para effecto de la gloria y premio, como si la recibiera en aquel noble espectaculo del monte de Sinay, y como allá no se oyò mas de una boz, no deve aver acá mas, para que no perturbe la atencion de los oyẽtes, el decoro conveniente a los que frequẽtan los sagrados estudios, es tratandolos con mucha veneracion y respecto enel mismo grado que á su Caiador, pues el temerlos, y el temor que dellos se ha de tener, cõsta de aquel verso, *a. A. tu Dio temeras*, y no le parezca menos que ver quando los vé la face divina, o la de los Reyes, o goverdadores sus ministros acà en la tierra. Los libros que della hazen discursos, procure hermo-

hermoſearlos en ſu enquadernadura, y ponerlos enel mejor lugar de ſu caſa, cubriendolos con un rico y hermoſo paño, y el tomarlos ſea con mucho recato y corteſia, como quien toma los veſtidos del Rey en ſu preſencia, que cierto no lo haze ſino tiene las manos muy limpias y lavadas: y todos eſtos puntos deve obſervar aquel que es temeroſo de ſu Dio, y para ſignificar la mucha limpieza con que las coſas ſagradas ſe deven tratar, y el recato con que las palabras ſantas ſe deven proferir, ſe dize en la Guemara, que las perſonas doctas que profeſſan los eſtudios, que por la mucha afficion que les tienen, ni un ſolo inſtante pueden dexar de diſcurrir y meditar enellos, no ſe pongan en lugar immundo y indecente, que ſe lo impida: a lo que acrecienta R. Yohanan, que en qualquier plaça, o lugar, puede el hombre diſcurſar los conceptos de la Ley, excepto dos, que ſon el Baño y el Bet a-kiſſè (la ſecreta) y anſi ſe advierte que el hõbre no camine por lugares ſuzios y immundos leyendo la Keriat Semah, aun que ponga la mano en la boca; y aun mas, que ſi la empeçò a leer y le occorriò alguna ocaſion indecente, tiene obligacion de no cõtinuar con ella, que ſi a caſo no lo hizo, tratando del habla el Propheta Iehezquel: *Yo les di eſtatutos no buenos*, pues aquellas palabras ſantas del Señor dignas de premio, no lo ſon, por el lugar en que fueron pronunciadas. Y otro ſeñor dize, que por eſto dezia el ſagrado texto, *que palabra del Señor menoſpreciò*, y q mas menoſcabo y deſprecio de la palabra divina que eſte. Y por ultimo advierte otro, que por eſto dezia el

cap. 20. ve 1/25.

Num. ca. 15. v. 31.

Isay. cap. 5. ver. 18 el sagrado Propheta Ysaias, *guay de aquellos que atraẽhen el delito con cuerdas de vanidad*, y es muy proporcionado este texto al proposito que tratamos, pues por la mayor parte los hombres pecan por el deleyte y gusto que dello les resulta, mas este pobre lo haze debalde, pues pensando que en leer aquellas palabras santas haze Misvà, es por lo contrario: desuerte que dize, *Guay de aquellos que atraen el pecado con cuerdas de vanidad*, a saber, en balde y sin provecho alguno.

CAP. XXXIX.

SOlicite el temeroso del Dio con mucho cuydado, la gloria y exaltacion de su nombre, y que en ninguna cosa por su ocasion se profane, o abilte, segun consta de una expressa doctrina de la Guemara, que dize; Quando el hombre frequenta los estudios, medita en la Ley de su Criador, sirve a los insignes varones que la professan, es muy affable al mundo, es muy tratable á las personas de su negocio, es muy honesto y bueno, su trato limpio y con mucha conciencia, deste tal publica la fama una gran felicidad, y todos communmente dizen: Bienaventurado hulano que se dio á las letras divinas, dichosos sus padres, glorioso sus preceptores, y infelices muchas vezes aquellos que no se emplearon enel exercicio de la Ley divina, pues aquel que lo hizo, notad sus honestas y virtuosas obras, considerar sus heroicos habitos. Y por este dize el Propheta Isaias, q̃ dize la Magestad divina glorificandose con el, *y dixo a mi, mi siervo tu Israel, que contigo me hermoseo.* Pero quando el hombre en sus actiones, tratar, y proceder, no

corres-

correſponde con lo q̃ profeſſa de la Ley, dize el mũdo del, triſte de hulano, deſdichado de ſu padre q̃ lo engẽdrò, y de ſu maeſtro que lo enſeñò, mirad quãto mejor es no eſtudiar en la Ley, pues hulano q̃ lo hizo, ſon ſus obras tã torpes, y ſus delitos tã deſcõpueſtos, q̃ parece, por el ſe quexa la ſuprema Mageſtad, por mano del Propheta Iehezkel, en dezir a ellos, *pueblo de. A. eſtos, y de ſu tierra ſalierõ*, y examinãdoſe los pũtos ẽ q̃ cabe el profanarſe el nõbre divino, dezia Rab, q̃ enel tomar la carne del carnicero ſin le pagar luego (por la ſoſpecha que los circunſtantes tendran de ſer aquello algũ ſoborno, o coecho para le favorecer en ſus pleytos, y eſto ſe entiende propriamẽte de perſonas calificadas, y q̃ ocupã officios publicos, como Rab y otros tales) R. Iohanã dezia, q̃ ſe entendia por el, quãdo andaſſe eſpacio de quatro cobdos ſin tephilin, o ſi enel no le acõpañaſſe algun diſcurſo de Ley en q̃ ſe tratava, por el mal exemplo q̃ dello ſeguia a los q̃ le vian y notavan. Y en reſolucion ſe cõcluye que de toda aquella perſona que della dizen, Dios le pordone a hulano que tal hizo, y eſto por ſer perſona grave que ſolo enellas ſe dize enel Talmud, por que de la indecencia de la ſentencia, o la obra redunda en menoſcabo de la gloria divina y de ſu nombre. Y bien ſe puede conſiderar lo mucho que los nueſtros eſte pecado encarecen, pues dizen, que la penitencia no obliga a ſuſpender ſu caſtigo, ni el ſolene dia de Kipur es baſtante para perdonar y abſolver ſu culpa, ni las afliciones ni trabajos en eſta vida la extinguen. Pero todas eſtas coſas y requiſitos

cap. 30. verſ. 20.

jun-

juntos dilatan la pena, y la muerte totalmente la ex-
Yasa. ca. tingue, segun dize el texto, *que será manifiesto y des-*
22.v. 14 *cubierto en mis orejas dicho del Señor de los exercitos, q̃ este pecado no se os perdone hasta la muerte:* y en el Zoar se dize, que la primer cosa que en dia de Ros a-sanah se mira en el divino Tribunal para por ella castigar al hombre, es, quando no es advertido en la hõra y gloria del Señor, y dize: El primer punto de la justicia es, inquirir de aquellos que no honraron al nombre divino, que no respetaron la Ley, que no honraron sus ministros, y por lo consiguiente, que no procuraron que el nombre santo del Señor se no profanasse en la tierra. Y confirmasse esta doctrina con el verso, *y vinieron hijos del Dio para pararse sobre .A.* vinieron los ministros de Eloim, la justicia divina en aquel dia aseñalado en que ella se assienta a juzgar las obras de los hombres, para pararse y hazer inquiricion del nõbre de .A. de aquellos que lo trataron mal y indevidamente, no le respetando y venerando como conviene, y es tan grave pecado este, y tan severamente castigado, que se halla haver remetido la divina Ma-
Iehezq.c. gestad el de la idolatria y este no, segun dize; *y vos*
20.v.39. *casa de Yſrael, cada uno las immundicias de sus ojos andad servid, pero mi santo nombre no profaneys.* Por esto dezia el Taná en sus divinos conceptos; Todo el que abilta el nombre divino en lo oculto, es castigado en lo publico, y esto quando por yerro, o descuydo lo aya hecho, o adrede y de proposito. En lo que explica aquel doctissimo varon R. Abensusen, que el dezir, o por yerro, o por sobervia, es otra causa, o razõ de

de por si, y quiere dezir, que assi como en lo oculto, o manifiesto son iguales en este pecado de prophanar la gloria del Señor, ni mas ni menos lo son, el hazerlo de proposito, o a caso por descuydo, y la causa es, que es muy differente quebrantar el mandato, o precepto del Rey absconditamente y ocultamente, o publica y manifiesta, pero en allevantar contra el la mano todos los lugares son unos: y aun se pudiera con mucha mas causa severamente castigar el delito de hazerlo en lo encubierto que en lo publico, por quãto el que en presencia de los principes grandes y hidalgos del Reyno que acompañan al Rey, allevanta contra el la mano, parece ser causa de ignorancia, y ella le escusa y libra, pues ninguno hiziera tal acto sino un muy necio y torpe. Pero quando en lo oculto lo haze, parece que no ay razon que se desagrave su inorme culpa, ni favor que enel de su justicia se pueda alegar; y parece que lo mismo es enel hazerlo por yerro, o a sabiendas, respeto de q̃ qualquiera genero de persona, tiene expressa obligacion de imprimir en su animo el conocimiento de una causa altissima y soberana, a la qual tema, respecte, adore, honre, y sirva: y el que no lo haze, tiene la muerte cierta y el castigo muy proximo. Por ventura disculparseha el hombre diziendo a su Rey, olvideme y te heri! o olvideme y me passó por alto, y blasfemè de tu honor! Y dize aquel señor, que debaxo del offender y menoscabar el nombre divino en lo occulto, se incluye el que escondidamente habla mal de su proximo, cuyo pecado por

encarecimiento, es tan grande y feo como los tres q̃ en mayor grado lo son, idolatria, adulterio, y homicidio. Y pruevasse esta verdad de la murmuracion de Miryam en lugar secreto y por yerro, cuya culpa se truxo a publico con el castigo della para que sirviesse de exemplo a las lenguas maldizientes. El segundo punto enel sujeto de la honra divina, es no hõrar persona alguna antes de reverenciar su Criador, segun aquella quexa que forma el Señor, de Eli y sus hijos, *y honraste a tus hijos mas que a mi, para que ellos comiessen el principio de los presentes de Israel mi pueblo*, que por esto prohibieron nuestros sabios, saludar un hõbre al otro, quando de proposito lo và a buscar antes que haga oracion, y enella impetre la gracia divina. Y por esso el Señor mandava, que lo primero de todas las cosas se consagrasse a el, dando a su ministro el sacerdote las primicias, y apartaduras, y halá. Y juntamente advierta el hombre en no exaltar la honra de otro mas que la de su Criador, pues esso parece significar quando dize, *y honraste a tus hijos mas que a mi*. Y a esto sigue la doctrina de los nuestros, que dize, que solas dos vezes, mañana y tarde, el discipulo en señal de veneracion, se pare y ponga en pie delante su preceptor y maestro, por que no haga su honor aventajado al de su Criador, a el qual ora en pie tres vezes enel dia. Tambien se incluye aqui otra circunstancia, que es respetar la divina Magestad con la igualdad que haze á las personas de dignidades, como son los Reyes, Principes, y nobles, que esto parece tambien declara el texto, *y honraste tus hijos mas*

que

que a mi; quasi diziendo, si fueramos iguales y medidos por una medida, fuera medio mal, pero la superioridad con que los tratasse mas que a mi, me haze quexar gravemente. En la Guemara se haze mencio de aquella bendicion de aquel insigne varon que a la hora de la muerte echò á sus discipulos, diziendo; Temed al Señor y honralde, como lo hazeys a las criaturas suyas, y esto es un estilo mediocre, que aquel que deven seguir los temerosos del Señor, es, hõrarle mucho mas que a los hombres. A lo que alude aquel verso de los Proverbios, *honra a. A. de tu aver*, (o) *mas que a tu aver*: a saber, haze comparacion de la mucha diligencia con que solicitaras á dar gusto al Rey, amostrandole enello lo mucho que tenias en observar su mandato, y aun aventaja en la honra á tu Criador, y mas que a los ricos y nobles, opulentos y llenos de aver, a los quales respetas y honras, venera y acata al Señor. Confirmasse esta doctrina con lo q̃ enel Midras se trae, en que la divina Magestad se quexa notablemente, quando su Arca divina era cautiva en poder de Pelistim, y dize, o pueblo mio, notad que si una gallina se os huviera perdido, quanto andariades y solicitariades en buscarla, y mi Arca sagrada está en poder de Pelistim sin que aya en vosotros zelo y fervor de la libertar y librar de sus manos, desuerte que me es necessario a mi acudir por mi honor y hazerlo, que por esto dezia el Psalmista: *salvole su derecha y braço de su santidad.* Aqui se infiere como particula, lo mucho que deve preferir el hombre el honor de su alma, y anteponerlo a la honra de su cuer- ca. 3. v. 9.

po, por que si ella tiene el atributo de honra, como dize, *por que te psalmee honra y no calle*, por la que de la soberana Magestad participa, y el que la honra y enriquece adornandola de obras honestas, heroicas, y nobles, exalta á el que la crió, y con mucha razon se deve anticipar el gusto del alma á el del cuerpo, pues el uno como los bienes desta vida, es corruptible y perecedero; y el otro espiritual y eterno, y el que dá el primer lugar a las cosas caducas y mortales, es ni mas ni menos que venerar a la criatura mas que al Criador. De aqui viene lo que nuestros sabios de pia memoria dixeron, que el hombre no coma antes que ore, y que medite en las sagradas letras, lo que confirma muy sabiamẽte el Sabio en sus Proverbios, *cap. 13. vers 25.* *justo come a hartura de su alma*, diziendo que el hombre santo y temeroso del Señor, antes que coma satisfaze y harta a su alma de las cosas que es su propria comida, y despues toma aquella que para sustento de su cuerpo conviene. En esto se inxire, no se aplicar el hombre primero a sus negocios, o exercitar su officio, antes que haga aquel de oracion que deve a su Criador: Verbi gratia, aquel que professare qualquier officio mecanico, repartiendo igualmente el dia en dos partes, la mitad dedicada para exercitarlo y ganar su vida, y la otra apropriada para su alma, empleandosse en la contemplacion y estudios divinos, que este tal anteponiendo la parte soberana y intelectual, le deve dar el primer lugar como principal, y a el officio el postrero como accessorio, por cuya causa prosperara y avãçará mucho enel, segun se cõfirma

firma de la doctrina de los nuestros, autenticada del verso del Psalmista, *que salvo en Ley de .A. su gusto*, y dello le resultará que todo lo que hiziere prosperarà: y si hiziere por lo contrario, a la fin vendrà a totalmente dexar el estudio de la sagrada doctrina, que en esta significacion dezia el Tanà, y si te baldaste de la Ley, seguirsetean muchos inconvenientes y daños. Y esto es cosa muy provada en muchos, y ansi en todas las cosas del mundo, con las quales el hombre se honra, en la misma conferencia honre a su alma. Que por esto se lee enel Midras, sobre el verso de los Proverbios, *si la buscares como la plata*, significando que con el mismo cuydado que el hombre guarda y ata su plata para que no se pierda, deve solicitar que no se le olvide lo estudiado. Y por que la plata se adquiere con asaz molestia y trabajo, la compara al exercicio de las letras, pues asaz costa el aprenderlas, y con mucha fatiga y trabajo se adquieren. Y por que ansi como enel adquirir la plata, es trabajosa, ansi cõ mas recato se consierva y guarda, de cuya igualdad resultaria no recorrer el hombre a la memoria los conceptos de su estudio, por le parecer los conservaria como la plata. Para desuadirnos deste engaño, dize, no se igualarà con ella el oro ni el vidrio, dando a entẽder, que el adquirir la sciencia es con tanto trabajo, quanto costa el adquirir el oro: pero es tan facil el olvidarse, quanto lo es quebrarse el vidrio. Que por esto se dize, que si el hõbre no solicita la Ley y la busca, ella no lo busca a el: por lo que dezia el Tanà, passate de tu ciudad en aquella adonde se frequentan los divi-

ca. 2. v. 4

Iob. c. 28 vers. 17.

divinos estudios, y si el hombre con solercia y cuydado se amuestra curioso en buscarla, la alcança acõ-
Prov.c 2. vers 5. pañada con la prudencia, que por esto dize, *entonces entenderas el temor del Señor, y el saber divino alcançaras.* Donde se collige, que en la misma forma que el hombre honra su cuerpo quando en adquirir el oro y la plata se emplea, y si le dixeren, vá a tal lugar y allí grangearas una suma de dinero, con mucha deligencia y particular cuydado lo harà; ansi deve solicitar y adquirir la sciencia, que es la honra de la alma intel-
Prov. ca. 3 ver. 35. lectual, segun dize, *honra, sabios heredaran.* Y ansi como se viste y se traja honrosamente, deve adereçar y vestir su alma, hermoseãdo los preceptos de su Criador enel Talet y en los Tephilin, y en las demas cosas de Misvà, segun lo que se explica en aquel verso
c 15. v. 2 del Exodo, *este mi Dio y hermosearlohe*, haziendolo con lo mejor que hallare a las cosas de su servicio, como es la Cabaña, adereçandola y componiendola cõ las mejores alhajas de su casa, buscando el mejor Lulab y mas costoso, el mas hermoso Sophar y de mejores bozes, y todo lo demas a este respeto. Y otro señor dize, *este mi Dio y hermosearlehe*, (o) *hazerlehe morada*, imitandole y siguiendo sus effectos en la piedad, benignidad, y misericordia: y pues que R. Iohanan llamava a sus vestidos, sus honradores, porque en effecto los nobles y costosos causan tener respeto y decoro a la persona, y siendo el cuerpo un vestido del alma, (como atras havemos mostrado) quando las partes de que consta son hermosas, mediante los adereços de la Misvà, y sus miembros limpios de manchas

chas de pecado, della resulta en la gloria futura a el alma un gran honor.

CAP. XL.

TErcera consideracion es, de poner su honra en ocasion que ocorre la de su Criador, como hizo David, de lo que fue reprehendido y increpado de Michal hija de Saul, diziendole, o que bien autorizado queda el Rey de Israel, pues a ojos de siervos de sus siervos haze lo que hiziera un hombre baxo y vil; y David le responde, aun menoscabarè mas que esto ni honra, y serè humilde en mis ojos. En lo que se refiere en cifra a cerca deste colloquio, que le dixo Michal, la progenie de mi padre se tratava con mas autoridad y pompa, pues nunca dexaron ver la planta del pie ni el calcañar, y hasta la planta de la mano no descubrieron, y al fin amostravan reputaciõ y gravedad en los actos publicos, y mal les pareces tu en este. A lo que responde David con mucha satisfaciõ, *delante el Señor que escogiò en mi mas que en toda casa de tu padre*, echandole en rostro, como el y los suyos deponian la honra de su Criador a la suya; pero yo depongo la mia a la de mi Criador. Y aun que segun todo buen discurso, parece que la reprehension de Michal tenia lugar, pues el hombre en sus actiones no deve usar liviandad, pues en caso de honra de la divina Magestad, mas conviene la sumission y quebrantamiento que no el ingreirse dançando y baylando, pero David responde, que para amostrar lo mucho

que

que estima el honor de su Criador, procurandolo cõ todas veras en lo publico, desestima el honor proprio de su persona. Y de aqui se collige quarta consideracion, o punto, a cerca la honra del Señor de que tratamos, en lo qual deve el hombre ser muy puntual, en su orar, estar con mucha humildad y con la cabeça baxa, y será la significacion *Cabod*, (Honra) derivado de *Cabed*, que quiere dezir, grave, o pesgado, por que en aquellas ocasiones lo deve estar el hombre del temor del Señor y del jugo de sus preceptos; pero en aquellas que son de alegria, en que se exalta su nombre y se engrandece su honor, deve amostrarse muy ligero y liviano, representando enel dançar y baylar la alegria interior con que en servicio de su Criador se emplea. Esto mismo se prueva del summo sacerdote Aharon, al qual era encargado con todo su pontificado el quitar la ceniza del altar divino, y a su lugar teniente Eleazar su hijo, el llevar el azeyte de la luminaria y el de la uncion, el sahumerio y presente del continuo. Por lo que dize el sabio Selomoh, *no te hermosees en presencia de Rey, y en lugar de los grandes no te pongas.* Y si delante de un Rey mortal, el hombre se trata con toda humildad, mucho mas lo deve de hazer de aquel cuyo reyno es eterno y permanente. Por lo que se dize, que todo aquel que intenta augmentar y acrecentar la honra del Señor diminuyendo la suya, lo uno y lo otro se acrecientan, y el que pretende augmentar la suya con incremento de la de su Criador, la suya se desminuye y va extinguiendo, y la de su Criador no queda menoscabada,

Prov. ca. 25. ver. 6

mas

mas en su lugar y altura, porque el que arrogantemẽte y con presumpcion se trata delãte la soberana Magestad, es despreciado y ultrajado, segun dize, *que mis honrantes honrarè, y mis despreciantes seran deshõrados.* Y bien se vé el intento y zelo divino de David, en delante el Arca del Señor hazer de si gestos y meneos como una persona vulgar. A lo que alluden nuestros divinos preceptores sobre aquel verso, *y apañò mas David todo mãcebo de Israel treynta mil*, que consultando con sus capitanes, resolvió, que con mucha solenidad, fiesta, y triumpho se fuesse a buscar la Arca santa, que por esto se dize, *y tomò cõsejo David con mayores de los miles y los cientos &c.* Y ansi consta que con mucho aplauso y regocijo, cõ muy varios instrumentos de musica la alçaron, y todo Israel con mucho contento baylavan y dançavan, que ansi dize, *y David y toda casa de Israel dançantes delante el Arca del Señor.* Y aun q̃ David como Rey con mucha pompa y autoridad se podia tratar en esta ocasiõ, no lo hizo, pero vestido de los mas ricos paños reales q̃ tenia para hõrar la Arca del Señor, se puso à dançar delãte della, y diziendo himnos en exaltacion y gloria suya, batia las manos y çapateava en señal de alegria, y Israel les respõdian con las sonoras vozes de las trõpetas, anafiles y sopharot, y otros divinos instrumentos de musica. Ya en este tiempo avia llegado á Ierusalaim la noticia deste festin, y al tiempo que Israel entraron con la Arca del Señor, no uvo ventana ni tejado que no estuviesse ocupado de donzellas y casadas, esperando con mucha alegria ver á la que David combidava con sus danças; entre las quales se puso á

1. Sem. c. 2. ver. 30

2. Sem. c. 6. verf. 1.

2. Sem. c. 6. v. 12.

mirarle su muger, que por esta causa le reprehende, diziendo, ó que bien se ha autorizado oy el Rey de Israel, amostrandose a ojos de las siervas de sus siervos: y viendo el poco que estimava su honor, tuvo mal concepto del, desdeñandolo y deseestimandolo, tuvo Michal por ello su castigo, que es aquello que el sagrado texto manifiesta, no tener hijos hasta hora de la muerte, pero enella los tubo, que por esto dize, *Itream a Egla muger de David.* Fue David en esto raro exemplo, segun el mismo dezia; *Señor, no se enalteciò mi coraçon y no se alevantarō mis ojos*, pues teniendo asaz ocasion de hazerlo por las muchas que tu me has dado en los triumphos y victorias que alcancè; primero quando Semuel me ungiò por Rey, no se enalteciò mi coraçon, y quando maté aquel gigante Golias, no se enaltecieron mis ojos, *y no andè con grandezas*, quando fuy restituido a mi Reyno, (por que segun la opinion de los nuestros, estuvo algun tiempo fuera del) *y en maravillosas mas que yo*, quando con tanta fuy a buscar tu Arca sagrada, *sino puse y calle, mi alma como alechante sobre su madre*; la qual no tiene verguença de le descubrir y abrir sus pechos para dellos le dar la leche: anfi señor no he tenido empacho de mi estado, ni me ha impedido la corona el servirte, y tratarme delante ti como qualquiera persona de baxa suerte. Y acerca esto se puede advertir otra cosa, y es, quan differēte sea el trato del Señor del de los hombres, pues aquellos que son poderosos tienen sus cozineros, que quando van a la calle se visten de unos vestidos limpios y buenos, y bol-

2. Sem. c. 3 vers. 5.

y bolviendo a casa a su officio los desnudan, y visten unos handrajos y harrapos, y aun delante essos pone su delantal, y si se pone a estrigar la losa y alimpiar el horno, viste aun peores que essos, pero delante la divina Magestad, el summo sacerdote se vestia de los mejores paños pontificales para alimpiar y quitar la ceniza del altar, para significarnos que en su presencia no ay autoridad ni presumpcion. Y esto mismo se colige del officio de Eleazar, el qual siendo el principe mayor de los del tribo de Levi, exercitando un cargo de tanta dignidad y honor, te pareciera que aquellos vasos que el avia de llevar los daria à uno de sus ministros, pero no era ansi, que el personalmente los llevava, y la forma declaran los nuestros que era la siguiente. El azeyte de la luminaria en la mano derecha, el sahumerio en la yzquierda, y el presente del continuo enel braço, y el azeyte de la uncion lo llevava en una redoma en su faldriquera, por quanto yva ceñido de sus armas en sus lomos como siervo delante su amo, por que delante la Magestad divina no ay grandeza ni la deven los hombres professar; desuerte que yva cargado de toda esta carga, sirviendo con toda humildad a su Criador. Ya se dize de un sacerdote, que queriendo hazer el sacrificio con unos guantes de seda en las manos, se las cortaron por castigo de tal maldad, por que el Señor mandava que no ubiesse entre el sacrificio a las manos intervalo alguno. Aqui compite amostrar la reverencia que se deve a las Sinagogas y casas dedicadas a los divinos estudios, pues enellas reside la gloria del Señor, se-

Psalm.26 verſ. 8. gun dezia el real Psalmiſta, *Señor, amé la morada de tu caſa, y el lugar de la habitacion de tu hõra.* Y lo miſmo dezia el Propheta Iſayas, *para hermoſear lugar de mi ſantuario, y lugar de mis pies honraré.* *Iſay.cap. 6.ver.13* Y bien ſe ſabe que la dicha caſa ſe llama templo pequeño. Y anſi como las de los Reyes ſe tienen muy limpias, ſe deve tener la caſa de la oracion, y quando della ſaliere, ſea en forma que no lo haga con las eſpaldas para el Echal, pero voltando la cara ſiempre a el, y lo miſmo quãdo viniere de la Thebà ſiendo llamado á Sepher. Y eſto ſe colige de lo que los hijos de Keat quando llevavan la Arca ſagrada hazian, pues los Levitas que cargavan el tabernaculo, yvan caminando con la cara hazia el camino, pero los hijos de Keat que le ſeguian caminavan con la cara hazia la Arca, por cauſa de no le daren las eſpaldas, y con todo que en eſto eran ſublimados de las otras deſcendencias y linages de Iſrael y de los Levitas, no preſumian de ſi, pero yvan muy ſubjetos y con mucha obediencia á la Arca del Señor, por en quanto delante del no deve el hombre uſar grandeza y ſaufto, y por lo conſiguiente no eſcupa en la congregacion ſi poſſible fuere, y quando no, tenga un paño apropriado para eſcupir enel quando eſtuviere delante del Señor orando, cõſiderando que enel palacio de los Reyes, ni los grandes lo hazen. Y el reſumo de toda eſta doctrina es, igualar el temor que devemos al Señor, con el que tenemos de los principes de la tierra. Y anſi tambien no dé vozes en la Synagoga llamando por algunos de los circunſtantes, por que proprio es de aquellos que

eſtan

estan enel palacio real hablaren con mucha blandura y quietacion, y esto mismo dixo el señor R. Mosseh Gerundense de glorioſa memoria, en la inſtitucion, o teſtamento que hizo a ſu hijo, enel qual le encomienda que profeſſando humildad jamas alevante la boz, ſalvo quando eſtá meditãdo en la Ley, por quãto la gloria del Señor hinche a la tierra, y eſto por lo que ſe deve a la ley de la humildad, ſe deve ſiempre y en todo tiempo obſervar, y con mucha mas ventaje quando enel palacio de la divina Mageſtad eſtuviere, en la qual aſſiſte ſu gloria. Y eſto ſerá indicio verdadero del temor que tiene de ſu Criador, affirmando aquel precepto que dize, *y a mi templo temereys*, el qual incluye el temor y reſpeto que ſe ha de tener à los lugares ſagrados, que por que lo era tanto aquel en que Iacob durmió, dize el texto, *y temiò y dixo, o quan temeroſo es eſte lugar! no es eſte que ſalvo caſa del Dio*, con lo que explica el Paraphraſis Chaldaico, no es eſte lugar comun y ordinario, ſino ſublime y divino, por lo que ſe deve tratar con mucho reſpecto y corteſia, y deſta ſuerte cauſaremos que la Mageſtad divina en eſtas pequeñas caſas de oracion aſſiſta con ſu gloria, como lo hizo enel Tabernaculo como dize, *y gloria del Señor inchò al tabernaculo*: y enel templo, ſegun teſtifica la Eſcritura, *que no pudieron los ſacerdotes llegarſe, por aver la gloria del Señor ocupado y llena toda la caſa*, y el miſmo acatamiẽto deve tener en las caſas dedicadas para la contemplacion y eſtudio de la Ley del Señor, por lo que en ellas de ſus ſantas palabras ſe trata y diſcurſa, y tambien venerar y tener en mucho reſpecto la mezura,

1. *Rey. c.* 8. *ver.* 11

no

no vertiendo aguas immundas della por el glorificado nombre del Señor que tiene. Y tenga por cierto aquel que esto hiziere, la honra del Señor le augmẽtará la suya, y el que llevado de la vanagloria del mũdo dexare de honrar á su Criador, la verdadera honra de su Criador huyendo del, quedará desamparado y dispuesto à las desgracias del mundo, por lo que dezia el Propheta, *que hareys pues enel dia de la execucion y la calamidad que de lexos os espera*, a quien hureys a invocar socorro, y adó dexareys vuestro honor que es aquel que buscastes y pretendistes, que entonces vos no aprovechará de cosa alguna.

CAP. XLI.

HOnra à su Criador aquel que imita sus divinos costumbres, por lo que dezia el Propheta, *todo lo que fuere llamado por mi nombre, para mi gloria lo crié, formèlo tambien lo hize.* Adquiere el hombre los attributos divinos, intitulasse con sus mismos nombres quando usa los effectos que ellos significan, piadoso quando exercita la piedad y benignidad, justo quando professa la justicia y rectitud, bueno quando en sus actiones haze mas de aquello que deve, que todo esto consta claramente seren obras del Señor, y en virtud dellas tiene por nombre piadoso, segun dize el Psalmista, *gracioso y piadoso el Señor*: justo, segun consta del mismo Psalm. vers. 17. *Justo. A. en todas sus carreras y bueno en todas sus obras.* Y con esto queda declarado el verso alegado, *todo el llamado con mi nom-*

Isay. cap. 10. v. 2.

Psal. 105 vers. 8.

nombre, que son aquellos que exercitando mis obras se intitulã con mis attributos, para mi gloria los criè, pues que mayor puede ser que haziendo su gusto y cumpliendo su voluntad, tengan sus santificados nõbres por proprios. Y segun esta Doctrina se explica aquella de nuestros sabios, que Israel con sus buenas obras dan vigor à la omnipotencia divina, y con las malas la debilitan y aflacan, por que con lo uno dan honra a su Criador haziendo su gusto, y con lo otro diminuyendolo. Allude á esto aquel concepto del Tanà de-Bet Eliahu, a cerca de aquel nombre que el Propheta Yehezquel particularmente le dá el Señor llamandole hijo de hombre, en lo que advierten haziendo comparacion de un Rey que echó de palacio á su muger y hijos por le seren inobediẽtes, y en discurso de tiempo mandò le traxessen uno dellos, que amostrandole las camaras de su palacio, la pompa y grandeza del, le dize; o hijo de hulana, parecete que por que me falta tu madre se ha diminuido mi honor, considera y vè que enel mismo estado està que de antes: lo significado deste exẽplo es manifestar el Dio al Propheta Yehezquel, el trato de su corte, la Magestad y grandeza de su palacio, que aviendole amostrado toda su casa particularmente, es dezirle, nota y considera hijo de la congrega Israelitica, mi gloria y honor, el qual no se ha diminuido con el captiverio de mi pueblo, pues en diversas classes las Hierarchias celestes con himnos santifican mi nombre. Y al fin esto es dezirnos que se llamò hijo del hombre de tierra, por lo mucho que á las cosas della se dieron, haziendo

ziendo cosas deshonestas y torpes. Encomiendasse enel Zoar, la honra que se deve al Señor quando se le haze oracion, tanto en ser el pensamiento limpio, el animo devoto, y el entendimiento libre para con atencion saber los misterios de las palabras que profire por su boca, quanto en estar muy atento para responder Amen en las Berahot, respondiendo con mucho cuydado a las deziocho de la Hamida que el Hazan repite, que por estos dize que dezia el verso, *que mis honrantes honrarè*, pues estan con el animo tan aplicado enel loor de su Criador, del principio de la Beraha hasta la fin para responder Amen, entendiendo que es confirmar lo que se dize y aprovarlo, aun que enel Midras se explica este verso sobre los estrãjeros que vienen al conocimiento divino, que dexando sus malas y abominables obras dan honra á su Criador, y el los trata con la misma, por que todo el que endereça sus caminos y compone sus obras, dá gloria a la divina Magestad, segun dize el Psalmista, *el que sacrifica manifestacion me honra, y mis despreciantes seran deshonrados*, habla por los impios y pecadores que dexando el culto de su Criador siguen su gusto, y a estos tales suceden ignominias y infamias. Tambien es honra del Señor, alevantarse el hombre para responder *Amen Yehe Seme Raba*, y á toda cosa de Keduśa, lo que se prueva de aquel verso que dixo Eud á Eglon Rey de Moab, alevantate que tengo una palabra del Señor que te hablar, y no interrompa estas misterioſas y santas palabras, con otras profanas suyas, pues ni el lugar de la congregacion por su santidad

Psal. 50. vers 23.

tidad, ni ellas lo permiten. Es honor del Señor su casa ser muy clara y llena de luzes, por lo que dize el Propheta, *con luzes honrad al Señor.* Lo que se explica por las candelas y luminarias que en su casa deve aver, siendo acrecentadas enel dia de Sabat, en premio de lo que se dize enel Yalcut, que cumplirà el Señor su palabra dicha por el Propheta; *en aquel tiẽpo buscarè à Ierusalaim con candelas*, y nos illuminarà con la infinita luz de su gloria, segun dize, *no te servirà el Sol de luz dia, ni de noche por claridad la Luna*, por que el Señor te sirvirá de luz perpetua, y la gentilidad participarà de la que tu le dieres, por que andaran gentes à tu luz. Y para que notes de quan incomparable valor sea este precepto de las candelas delante el Señor, vé que no obstante que el es la misma luz, manda por precepto á Moseh, que encomiẽde à Aharon, y tenga á su cargo el alumbrar su casa, por lo que dize, *habla a Aharon y diras a el, en tu acender a las candelas:* y bien se colige destas ultimas palabras, el mucho cuydado que en esta Misvá se deve tener, pues en esto hazemos que nuestras Sinagogas sean un retrato del divino templo, enel qual se encomendava con tanta efficacia la observacion de encẽder las candelas, que por ella tuvo Obed segun la mẽte de nuestros sabios, aquella gran bendicion que el Señor le diò, honrando à su Arca con acender por la mañana una cãdela, y a la tarde otra. Honra el hombre á su Criador, apiadando y socorriendo al pobre y necessitado, segun dize el sabio Selomoh, *y honra al Señor el que apiada al pobre*; por que siendo ellos los vasos

Isay. cap. 24. v. 14

Isay cap. 60. v. 19.

Num. ca. 8. vers. 1.

Prov. ca. 14. v. 31.

Isay. cap. 57. v. 15. vasos con que se sirve, segun dize el texto, *con majado y baxo de esprito moro.* El que usa de charidad con ellos, honra à su divina Magestad; no lo haze menos aquel que es muy puntual en la veneracion y respeto que deve à sus padres, que por esto en los preceptos del Decalogo se trata de observaciõ de Sabat, y luego de como el hombre honrará á su padre, y esto para nos dezir, que aquel que à su cargo tiene el hazerlo no vendrà á incorrir en cosa que quebrante el Sabat, y esto por que no diga el hombre, mi Criador me ha mandado, y me ha dado primero el ser. Assi que atropellando el gusto de mis padres, quiero darselo a el cumpliendo su voluntad, por que aquel que pretende vivir una vida larga, rica de bienes, prosperidad y honra en este mundo, y enel otro gozar la gloria eterna, haga lo que le encomendò el Señor, y hõre y acate á sus padres obedeciendoles, tomando exemplo de Ishac el qual sujeto al gusto de su padre y voluntad dispuso el cuello al cuchillo: y de Ioseph q̃ tan prompto se mostró quando su padre dize, *tus hermanos estan con el ganado en Sechem, quierote embiar à ellos:* sigue al precepto de honrar padre y madre, el de no matar, para enello nos significar, que teniendo el hombre con que sustentar y regalar á su padre, sino lo haze, es como si agressor fuera de delito de homicidio, pues mata á su padre de hambre. Tambien deve advertir, el respeto y acatamiento con que ha de acatar los viejos y hombres de canas haziendolo, de lo que el sagrado texto le dá un raro exemplo, pues no es un lugar, o dos solos, aquellos de que consta la vene-

veneracion con que el Señor los trató diziẽdo, *anda y apañaràs a viejos de Iſrael*, otra dixo el Señor à Moſeh, *ſube a mi tu y Aharon, Nadab y Abiu, y los ſetenta viejos de Iſrael:* enel Levitico, *y fue enel dia ochavo llamò Moſeh a Aharon y a ſus hijos, y a viejos de Iſrael:* y enel libro de los Numeros dize ol Señor, *apaña a mi ſetenta varones de viejos de Iſrael:* y haſta en la gloria futura les promete el Señor, el honor, quando dize, *y en frente ſus viejos honra:* y promete un horrendo caſtigo á ſus enemigos que con moleſtia trataron y avexaron los viejos, ſegun dize, *enſañème contra mi pueblo, profanè a mi heredad, puzelos en tu poder, pero tu no uſaſte de piedad alguna, por que tu jugo apeſgaſte ſobre el viejo.* Y aun que en eſto ay controverſia de los Tanaym, por que unos entienden que eſte precepto ſe entiende a qualquier genero de hombre viejo; y otros dizen, que ſolo de aquel que es experimentado en las letras trata; puede conſtar lo uno de aquella ſentencia que ſe trae enel Yalcut ſobre el verſo, *y era todo el que buſcava al Señor ſalia a tienda del plazo:* que dize q̃ todo aquel que viſita un viejo, es como ſi viſitara y viera el roſtro divino; y eſto á imitaciõ de Moſeh de quien el texto habla: donde ſe collige, que el viejo ſe dize por el docto y ſciente. Y anſi ſe infiere de lo que el miſmo autor, cerca aquel verſo, *y el moço Semuel ſervia a .A. en la preſencia de Eli*, y el ſacerdote trae, y enel Midras ſe dize en aquello de Rut, *Bendita tu del Señor mi hija*, que el hombre ſolicite el viſitar los viejos para que le bendigan, pues en la virtud de aquella bendicion que aquella ſanta echò a Boaz,

Exod.ca. 4.ver.16
Exod.ca. 24.ver.1
Levit.ca. 9.verſ.1.
cap.11. verſ. 16.
Iſay.cap. 24.v.22.
Iſay. cap. 47.ver.7.
1.Sem. c. 3. ver.1.
Rut. cap. 3. ver.10

siendo el de edad de ochenta años mereció de tener hijos y ser visitado del Señor, y Rut era de quarenta años, y no fue visitada de sus piedades sino por la bẽdicion que Boaz le echò, diziendo, *Bendita tu del Señor mi hija.*

CAP. XLII.

SI es precepto hõrar los buenos y santos, nada menos lo es el no honrar á los impios y perversos, q̃ a esto se puede aplicar aquello q̃ dize Balak a Bilham, *el Señor te vedò de honra.* Y la causa es, porque honrãdo a los siervos del Señor, y a los que professan y militan el estudio de la Ley, honramos la divina luz que les acompaña, y el nõbre divino que los assiste, de q̃ carece el pecador por sus iniquidades, q̃ por esto dezia el Psalmista, *a tus enemigos Señor tengo odio,* los abomino y desprecio, y ansi deve ser acavidado de a estos tales no saludar, segun se collige de la doctrina del Zoar, sobre aquel verso de David, *y direys ansi al vivo, tu paz y tu casa paz,* q̃ observãdo David esta circunstãcia, como autor de la doctrina q̃ referimos dize, q̃ aquello, *ansi direys al vivo*, habla por aquel de los mundos, saludandole primero como origen de la vida, a cerca de lo que dize estas palabras. De aqui se collige q̃ es pecado saludar al impio, y si là necessidad y urgencia le obliga, haga lo q̃ David, q̃ con palabras equivocas amostrando saludar á Nabal, lo haze à su Criador, y no queda incorriẽdo en engañar al proximo, por q̃ todo aquello q̃ en la aparencia cõsta se haze por el, siẽdo dirigido de primer intento a la divina Mage-

Num. ca. 24. v. 11.

Psal. 139 vers. 21.

Mageſtad no es engaño, y aquel que ſaluda a el juſto y ſanto, es ſaludar aquel q̃ lo criò en todo aquello q̃ ay del honor divino, q̃ es el cõtrario de la hõra, ſea muy preſervado, por quãto dize el ſagrado texto, *q̃ palabra del S. menoſpreciò, tajar ſerà tajada la alma eſſa &c.* *Num. c. 15. v. 31.*

En lo q̃ ſe dizẽ muchas coſas: primera, q̃ ſe deſprecia la palabra divina quãdo niegã algunos paſſos q̃ enella parecẽ ſuperfluos, o el q̃ profeſſado la Ley no la quiere ẽſeñar á otros, o aquel q̃ teniẽdo ocaſiõ y abilidad de ſe exercitar enel eſtudio della no lo haze. Otros dizẽ, que el q̃ deſdeña la palabra del S. es el deſvergõçado q̃ deſprecia los hõbres doctos q̃ la profeſſan, y eſto cõ palabras q̃ los eſcãdalizen, como diziẽdo, eſtos ſabios, q̃ es un modo de hablar de perſonas que ſe haze poca cuẽta. Tãbien dizen q̃ incurre en eſte precepto, el que llama á ſu preceptor por ſu miſmo nõbre, como lo hizo Guehazi, *y dixo Guehazi, mi Señor el Rey, eſta es la muger, y eſte es ſu hijo q̃ reſucitò Eliſah.* *2 Rey. c. 8. verſs.*

Y para dar fin à la explicaciõ y circũſtancias de la hõra del Sñor de que hablamos, alegaremos aquella doctrina del Midras, que el atrevimiẽto de la gente de Bet Semes en mirar la Arca del Sñor, cauſó la muerte de tres mil perſonas de ſu pueblo, en los quales fuerõ los del ſũmo Magiſtrado de Iſrael, que antevendo la divina Mageſtad a quien todo es preſente eſte notable daño, ẽcomiẽda a los hijos de Keat que no vẽgan para ver quando ſe deſcubriere la ſãtidad: y ſigue luego el verſo, *no tajeys el tribo de Keat*, en lo que quiere ſignificar, que por cauſa del temor que tuvieſſen de la divina Mageſtad los gratificava y hõrava cõ una ſeñalada *Num. c. 1. ver. 20*

lada prerogativa, que es escapar de muerte su alma, y todo aquel que le teme tiene el a su cargo el privilegiarlo cõ este privilegio, haziẽdo consequẽcia de los hijos de Ionadab hijo de Rehab, que no siendo de la estirpe de Israel, por que cũplieron su voluntad, les promete por mano del Propheta Ierem. *q̃ no faltarà varon à Ionadab hijo de Rehab, q̃ delãte del estuviesse todos los dias.* Y si estos no siendo de su pueblo son tã favorecidos por que lo temẽ, los que de su querido pueblo hijos de los Patriarchas santos, amigos del Señor lo hizieren, ò quan perpetua serà su felicidad, segun dize el P. *O si escucharas á mis preceptos, seria tu paz como la caudalosa corriẽte &c.* A lo que allude el verso del Deut. *Y vos los apegados cõ el S. vrõ D. vivos todos vos oy.* Y concluyẽdo con lo que ẽpeçamos este tratado, que es el sujeto del Temor: vease el mucho que causó al primer hõbre su pecado, segũ dize, *y temi, q̃ desnudo yo y escondime*, que ãtes del pecado estava vestido de vestidos de la luz divina, la qual le faltó, y desnudo della se le ẽvistieron los de cuero, que la differẽcia de dezir luz, o cuero, no está mas que en tener Aleph, o Ayn, y quãdo se vido privado del divino resplandor que le acompañava, temió: y imaginãdo este temor adquirira el hombre el tenerlo de su Criador para no le offender a fin de que sea acompañado de su gracia y dotado de su divino influxo. Las cosas que traẽ a la memoria el Temor divino, una dellas es, los tephilin, de los quales deve andar acompañado siẽdo possible todo el dia, o por lo menos quãdo medita en el estudio de la Ley, en que se divierte y desocupa

Ierem. c. 35. v. 19.

Isay. cap. 4. ver. 58

& 4. ver. 4

Genes. ca. 3. v. 10.

de

de los negocios humanos. En consequencia desto se puede alegar aquello que el Sñor mãdava, que el Rey tuviesse una copia de la Ley, en la qual leyesse todo el tiẽpo de su vida, á fin de aprender á temer al Sñor, y dize en la Tosaftá, que quãdo el Rey yva ala batalla llevava el Sefer torà con el, y si se recogia a su casa, alli le acompañava, y si enella estava lo tenia cerca el, y si entrava al vertedero de aguas, que era lugar proprio de orinar, el Sefer torà con el que lo llevava le esperava á la puerta, y todo esto en confirmacion de lo que dezia el Psalmista, *puse al Señor enfrente de mi de-contino:* y R. Yeuda dezia, que el Sepher torà llevava a la mano derecha, y los Tephilin puestos á la yzquierda: y aũ se dize mas en la explicacion de aquella palabra *Et Misnè a-torà*, asegundamiento de la Ley, por la obligacion que tenia de tener dos copias, la una puesta en casa para enella estudiar en quanto estuviere recogido; la otra, para le acompañar al salir, o entrar della. Y esta no le acompañava dentro el bañno ni orinadero, por quanto sigue el texto, *y leerà en ella todos los dias que viviere.* Dando á entender, que solo en aquellos lugares en que sin escrupulo la puede leer, en essos la llevará abraçada consigo. Y siendo que este precepto fue particular al Rey, pues no nos compite, devemos procurar de affirmar lo que el hazia, que es llevar los Thephilin siempre puestos, lo que observavan con mucha puntualidad los santos y doctissimos varones antiguos. El exercicio de la Ley recuerda al hombre tambien este precepto del Temor, por que el idiota y necio della, no teme el incurrir

Psal. 16. *vers.* 8.

currir en pecado, y por esta causa mandava el texto, que el Rey traxesse el Sepher thorà y los Thephilin, recordandose de la continua frequẽtacion de la Ley, segun dize, *para que sea Ley de .A. en tu boca*. Y en otro lugar: *No se tire el libro este de la Ley, de tu boca*, por que della resulta en nuestros pechos el Temor, como consta del Psalmo, *Temor del Señor puro permanece para siempre*. Tambien el procurar hallarse en la congregacion, tanto para orar como para especular algun discurso de la Ley, excita el temor, pues este tal se intitula, temeroso del Señor, segun una doctrina del Talmud se prueva, citado sobre el verso del Propheta, *quien en vos temien a .A. oyen en boz de su siervo &c.* Y la razon es, que siendo la congregacion templo pequeño, del qual trata quando dize, *y de mi santuario temereis*, el que la continua adquiere el Temor, ultra de que asaz lugar dedicado es para ello, por parte de que la divina Magestad alli assiste, para ponderar y examinar nuestras obras, si son capaces de que por ellas sean nuestras oraciones aceptas y respondidas. En quarto lugar queda el acompañarse el hombre y abraçar la compañia de los que son temerosos del Señor, de los quales aprenderá à temerlo, como dezia el Real Psalmista, *Compañero yo Señor a todos los que te temen*. Ya se cuenta que los que platicavan y conversavan con Resch-Laquis, por su fama y virtud les davã credito sin testigos, o escritura, y les fiavan la hazienda. El quinto es, lo que dize el Psalmo: *Andad hijos oydme, por que temor del Señor os quiero enseñar. Qual es el varõ que desea la vida?*

Guarda

Guarda tu lengua de mal &c. que es declararnos los escalones, por los quales subiremos a la cumbre del Temor, que el primero, es evitar la lengua de hablar mal: el segundo, dexar de hazer mal y seguir lo bueno: y el tercero, procurar la paz y solicitarla. Y por ultimo, es aquella advertencia del Propheta, *y fue su temor à mi precepto de varones enseñada:* que pues los reprehende con esto, se infiere como devemos inquirir y especular con mucho cuydado y certeza, à quien servimos y á quien tememos, que por esso dezia David à su hijo, *conoce al Dio de tu padre y sirvelo.* La razon y causa es, por que el que haze las cosas solo por tenerlas introduzidas en habito y puestas en costumbre, no quedará muy firme y estable en la verdad dellas, pues hallando quien se las repugne con razones, o argumentos, facilmente se dexará vencer, pero aquel que con razon y fundado en buen discurso, con mucha entereza de su animo professa una cosa, no se rinde á la opugnancia del contrario. Promete el Propheta, el castigo proporcionado con esta culpa, en lo que sigue diziendo, *yo haré maravillar al pueblo este vna maravilla grande, perdiendosse la sciencia de sus sabios, y la prudencia de sus doctos se oculte:* que pues ellos no solicitaron la divina sciencia cõ sus fundamentos, y el conocimiento del Señor con sus requisitos y pruevas que es la verdadera sciencia, la que possuyen se les perderá. Aqui se inxiere la tẽcion y animo que deve aplicar à las palabras que pronuncia quando ora, y no hazerlo como quien tiene por costumbre un officio que ha aprendido, pues ve-

mos que dize el texto alegado, *temieronme como preceptos de varones enseñada:* honrarme con la boca y labios, teniendo el animo muy lexos de mi: por el Temor, en esta vida se adquiere la particular providencia del Señor sobre todos los que lo professan, que ansi dize, *Ojo del Señor a sus temientes. Y como altura de los cielos sobre la tierra, ha superado su misericordia sobre los que le temen. Como apiadar padre sobre hijos, apiada el Señor sobre sus temientes.* Y este particular cuydado con que mira sus cosas, es lo que exactamente refiere en un Psalmo, *dichoso es el varon que teme al Señor, tiene en sus preceptos mucha voluntad. Barragan serà en la tierra su semen* con lo siguiente: y el sabio Selomoh dixo, *Temor del Señor augmenta los dias*, y la gloria futura en virtud del Temor se alcança, segun consta de lo que dize; *O quan grande es tu bien que has guardado para los que te temen.* El Señor por sus piadades infunda en nuestros animos el temerlo, y nos haga participes de su gracia y misericordia en todos los siglos Amen.

Bibliotheca Academiae Scientiarum MAGYAR TUDOMÁNYOS AKADÉMIA KONYVTÁRA Hungaricae

Beresit	Genesis
Semot	Exodo
Vaikra	Levitico
Bamidbar	Numeros
Debarim	Deuteronomio

Este Libro toca a Melula